

الملاح السنية
في
الدعوى الوهابية
ويليه

المحقق في الوهابية
المفتي في الوهابية

مع ترجمة اردو

قد اعنى بطبعه طبعة جديدة بالافست



HAKIKAT KİTAPevi
Darüşşefaka Cad. No: 57/A P.K. 35
34262-Fatih İSTANBUL
Tel: 523 45 56
TURKEY
1986

صلی علی عند قبری سمعتہ من صلی علی نابی البقیۃ - ثبت کما یصح
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند قبرہ یسمع ایضا من البہید لا نضر
 رسول للناس بالقریب والبعد - کما ثبت بحديث التی وجد فی دلائل
 الخیارات - اسمع صلوة اہل محبتی واعرفہم دلائل الخیارات ص ۵
 واسمع منکم بلا واسطۃ - انیس البلیس الامام السیوطی ص ۲۲۵ -
 انا جلیس من ذکر فی سادات الذرین ص ۲۵۲ ودرج النبوة ص ۵
 ثم روج البیان جلد ۲ ص ۲۳۵ - من قال عشر مویۃ الصلوة والسلام
 علیک یا رسول اللہ فقل اعترق رقبتہ - نیمہ الریاض جلد ۲ ص ۲۹۲
 وقال حسین احمد الدیوبندی فی شہاب ثاقب - الصلوة والسلام
 علیک یا رسول اللہ وجملة الصور للصلوة لو بخطاب وقد اعتمد
 علما متحاب و مستحسن - شہاب ثاقب ص ۶۵
 ثبت جواز الصلوة بالنداء والمخاطب -

۴ - سلموا یا قوم بل صلوا علی صدر الامین
 مصطفیٰ اما جاء الاحمرۃ للعالمین

درود پڑھے میری قبر کے نزدیک میں اسے خود سنتا ہوں اور جو دور سے پڑھے مجھے پہنچایا جاتا
 پس ثابت ہوا جیسے کہ علی علیہ السلام اپنی قبر پر نزدیک کا درود سنتے ہیں اسی طرح دور کا بھی
 سنتے ہیں اس لیے کہ آپ نزدیک اور دور والو کے رسول ہیں - جیسا کہ ثابت ہے حدیث میں جو
 ہائی دلائل الخیارات میں - ہے کہ سنتا ہوں میں درود اہل محبت کا اور پچھا شہاب ثاقب
 اور میں تم سے بلا واسطہ سنتا ہوں - میں وہاں ہوں جو وہاں جہاں میری یاد ہو رہی ہے
 جس طرح وہاں الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ کہا پس اسے ایک غلام آزاد کیا
 اور کہا حسین احمد دیوبندی نے شہاب ثاقب میں - الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ
 اور جملہ صورت درود شریف کو اگرچہ بعینہ خطاب و ندا ہی کیوں نہ ہو علماء و مستحب
 و مستحسن جانتے ہیں
 پس ثابت ہوا جو از درود کا ساتھ خطاب و ندا کے

۵ - سلام پڑھو ان قوم کہ درود پڑھو اور سر دار امانت داروں کے مصطفیٰ نبینے کے مگر
 رحمت و رحمت کیلئے -

والصلوة في الدعاء كما يفعلون اهل السنة

رواه معاذ بن الحارث عن ابي قرة عن سعيد بن المسيب
عن ابي هريرة عن ابي ذر عن ابي رزين عن ابي معاوية عن ابي ثوبان
عن ابي هريرة عن ابي ذر عن ابي رزين عن ابي معاوية عن ابي ثوبان
عن ابي هريرة عن ابي ذر عن ابي رزين عن ابي معاوية عن ابي ثوبان
عن ابي هريرة عن ابي ذر عن ابي رزين عن ابي معاوية عن ابي ثوبان
عن ابي هريرة عن ابي ذر عن ابي رزين عن ابي معاوية عن ابي ثوبان

فثبت ان في اول الدعاء صلوة وفي آخره واوسطه
ويحمد الله تعالى ان اهل السنة والجماعة يدعون او مومن عيسى
ويستحسنون الصلوة في الدعاء كما روي في الكراتشي -

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ اِنَّمَا اَبْدَأُ
عَلَيْهِ خَيْرُ الْخَلْقِ كَلَامُهُ

اور درود دعا میں جیسا کہ اہل السنۃ کرتے ہیں -
روایت ہے معاذ بن حارث سے وہ ابی قرۃ سے وہ سعید بن المسیب سے وہ اہریرہ سے مرفوعاً
اور اسی طرح روایت کیا ہے ایسے رزین ابن معاویہ نے اپنی کتاب میں مرفوعاً بنی علیہ السلام
سے فرمایا کہ دعا لکھی رہتی ہے آسمان وزمین میں اوپر زمین چڑھتی جب تک کہ درود
نہ پڑھا جائے پس نہ کرو گے مگر درود پڑھا جائے ابتدا درمیان
اور آخر میں

پس ثابت ہوا کہ دعا کے ابتداء میں آخر میں اور درمیان میں درود ہے اور لکھنے کے
مذکور ہے اہل السنۃ والجماعت نے اس پر ہمیشگی اختیار کیا ہے اور دعائیں درود کو مستحسن
مانتے ہیں جیسا کہ رواج ہے ہر اچھی میں -

۹ الحاج سب المانی فیہ

قال حاجی امداد اللہ ما جبرمک فی ضیاء القلوب ہر کسے را
کہ شوق دیدار محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شود بعد نماز عشاء یا طہارت کامل و جامد
نہ و استعمال خوشبو یا ادب تمام رو بسوئے مدیہ منورہ بنشیند و بقی از جناب
قدس حقیقت محمدی برائے حصول زیارت مجال مبارک صلی اللہ علیہ وسلم و
دل را از جمیع خطرات خالی کردہ صورت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ
لباس بسیار سفید و عمامہ سبز و چہرہ منور مثل بدر بر کرسی تصور کند الصلوۃ
والسلام علیک یا رسول اللہ راست ، الصلوۃ والسلام علیک یا حبیب اللہ چپ
الصلوۃ والسلام علیک یا محمدی اللہ در دل ضرب کند و اس درود شریف
را ہر قدر کہ تواند چہ در سچ تکرار کند انشاء اللہ تعالیٰ مطلوب خواہد رسید۔

ضیاء القلوب ص ۸۳

و ایضا قال الحاجی امداد اللہ الصلوۃ والسلام علیک
یا رسول اللہ بصیغۃ النداء و الخطاب یکلمون الناس فیہ
ہذا مبنی علی اتصال المعنوی لہ الخلق و الامور عالم الامر

فی الفین کے اکابر

کہا حاجی امداد اللہ ما جبرمک فی ضیاء القلوب میں جس کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ویدار کا شوق ہو نماز عشاء کے بعد طہارت کامل کے اور نیچے کپڑوں کے اور استعمال خوشبو کر
ساتھ ادب تمام کے منہ مدیہ منورہ کی طرف کر کے بیٹھے اور اتنا جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم کے مجال مبارک کی زیارت کی کرے اور دل کو تمام خطرات سے خالی کر کے یہ
تصور کر کے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے اور سبز عمامہ یا نیشہ کرسی پر بیٹھ کے چاند جیسے
چہرہ الوند میں اور دائیں طرف الصلوۃ والسلام علیک یا رسول اللہ اور بائیں الصلوۃ
والسلام علیک یا حبیب اللہ اور دل میں الصلوۃ والسلام علیک یا محمدی اللہ کی ضرب لگا
اور اس درود شریف کو جس قدر ہو سکے متواتر تکرار کرے انشاء اللہ مطلوب کو پہنچے گا

اور اسی طرح حاجی امداد اللہ ما جبرمک فی ضیاء القلوب میں کہ الصلوۃ والسلام علیک یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خطاب میں بعض کو کہ کلام کرتے ہیں جو یہ مبنی ہے اتصال معنوی پر لہ الخلق و
الامور عالم الامر

یسقید با لطف و القرب والجد نلا شک فی جواز
(مداد الشاق ص ۵۹)

اشرف علی ثانوی

ثبت ان اقروا الصلوة بکثرة وهو ایضا الصلوة والسلام
عید یا رسول اللہ - شکر النعم بکر رحمة الرحمن ص ۵۸
وهذا مقام فکر و تأمل ان اکابر الدیوبندیہ ہم یستحبونہ
والوہابیہ زماننا والمودودیہ والنبیہ و غیرہم یقولون الشک
للصلوة علی النبی بالثناء والخطاب ثبت ان اکابرہم کلہم مشرکون
ولکن لا یفقهون العلم لئن کلہم جہال

حسین احمد مدنی

سمعت من الوہابیہ اکثرہم یمنعون من الصلوة علی النبی علیہ السلام
بالخطاب الصلوة والسلام عید یا رسول اللہ وہم ینہضون
ویقولون الکلام الفاحش وعلماؤنا ہذا الصرۃ وجمۃ الصور لصلوة
نوع الخطاب ونداء یقولون مستحب ومستحسن وللمتعلقین یا مرون
بد اللہ - شہاب ثانی ص ۶۵

بیش مقید ساتھ طرف کے قرب و بعد میں ہیں اس کے جواز میں شک نہیں ہے۔

اشرف علی ثانوی

کہ یوں دل چاہتا ہے کہ آج درود شریف زیادہ پڑھوں اور وہ بھی ان الفاظ سے الصلوة
والسلام علیک یا رسول اللہ

اور یہ مقام غور فکر ہے کہ اکابر دیوبندیہ سے مستحب جاتے ہیں اور بہادر زمانہ کے دہلی
اور مودودی اور شیخ عیسیٰ وغیرہم درود کو شکر کہتے ہیں جس ساتھ نداء و خطاب کے ہو
پس ثابت ہوا کہ قول ہے کہ ان کے اکابر تمام مشرک ہے لیکن یہ نہیں سمجھتے علم کو
اس لئے کہ یہ جاہل ہیں۔

حسین احمد مدنی

دیکھو یہاں ہے بارگاہ سقا کہ الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ کو سنت منع کرتے ہیں
اور ان کا استہزاء (مذاق) اُڑاتے ہیں اور جسے کلمات کہتے ہیں اور علماء بہادر
اس صورت کو اور تمام صور درود کو اگرچہ خطاب و نداء تھا لیکن نہ ہو مستحب و مستحسن
جانتے ہیں اور متعلقین کو کہہ کر امر کرتے ہیں۔

محمد ذکر یا السہارنبوری

قال في فضائل ورود وحي فلهي ان يجتمع الصلوة والسلام رفاً فضلي
اعني مكان السلام عليك يا رسول الله والسلام عليك يا حبيب الله
يقال الصلوة والسلام عليك يا رسول الله اعني ان الزيد عليه لفظ صلوة
فضائل ورود ۱۳۲ مطبوعه مدينه بيشنب ۲۹

وقال حجة الاسلام امام غفر الي رحمة الله عليه في
اخبار العلوم واحضر في قلبه النبي عليه السلام وشخصه الكريم وقل
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق املاك
في آفة يبلغه ويرو عليك ما هو آفاق منذ انتهى ايام العلوم ص ۱ جلد ۱
وهذه العباركة وجدت في اكثر كتب الفقهاء عمدة القاري شريفي
جلد ۲ ص ۳ مواهب اللدنية جلد ۲ ص ۳۳ زرقاني شرح مواهب اللدنية جلد ۲ ص ۲۲۹
در بيان شرح موطا امام مالك جلد ۱ ص ۱۸۱ سحابة جلد ۲ ص ۲۲ فتح الملام جلد ۲ ص ۱۳۳
الامام مالك جلد ۲ ص ۲۹ مسك الختام شرح بلوغ المرام ص ۴۵
بطل اثبات الوهابية وقوله من حضر في قلبه النبي عليه السلام
وقت الصلوة الصلوة فاسد لغو با الله من النفسه ورحمة الله
له مطبوع في بيروت

محمد ذکر یا السہارنبوری

فضائل ورود میں کیا کہ بندہ کے خیال میں اگر ہر جگہ ورود و سلام کو جمع کیا جائے
تو زیادہ بہتر ہے یعنی بجا کے السلام علیک یا رسول اللہ اور السلام علیک یا حبيب اللہ
سے الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ یعنی صلوٰۃ کا لفظ پڑھا دیا جائے۔

اور کہا امام غفر الخ نے احياء العلوم میں۔ اور حاضر کر اپنے دل میں نبی علیہ السلام
کو اور تصور آپ کا رکھ اور کہہ السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ اور یقین
جان کر سلام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پکڑ رہا ہے۔ اور اس کا جواب آپ بجا دے
ش۔
اور یہی عبارت میں نے اکثر کتب فقہاء میں پائی ہے۔

پس باطل ہوا اثبات وہابیہ کا کہتے ہیں کہ چسپ نماز میں نبی علیہ السلام کا خیال
لا یا پس اس کی نماز قاسد ہوئی۔ احياء با اللہ۔

وَالْبِدَاعُ

وَالْبِدَاعُ سَعَتْ مِنَ الْوَهَابِيَّةِ وَالْبِدَاعُ لغير الله شرك
فتاویٰ رشیدیہ -

قلنا

وَالْبِدَاعُ لِلْبَنِي عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاللَّوَلِيَاءُ جَائِزٌ أَمَّا
لِلْبَنِي عَلَيْهِ السَّلَامُ مَرْفُوعٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ
خَدِيعَتِ رَجُلٍ ابْنِ عَمْرٍو فَقَالَ لَرَجُلٍ إِذَا كَرِهَ النَّاسُ
الْبِدَاعَ فَقَالَ يَا أَحْمَدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدَبُ الْمَرْفُوعِ ۱۲۲
وَالْبِدَاعُ فِي فَضَائِلِ دُرُودِ لُكْرِيَا الْبَهَارِ تَقْوِيمِي دُرُودِ ۱۲۲
وَالْبِدَاعُ خَرَجَ النَّوَوِيُّ فِي كِتَابِهِ (إِلَّا عَنِ شَرْحِ مُسْلِمٍ) خَدِيعَتِ رَجُلٍ ابْنِ
عَبَّاسٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَا أَحْمَدُ صَحَّ الرَّجُلُ فِي الْوَقْتِ
كِتَابُ الْأَذْكَارِ ص ۲۶ -

وَأَمَّا الْبِدَاعُ لَوْلِي اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ جَائِزٌ أَيْضًا إِنْ الْوَلِي
تَابِعَ لِلْبَنِي كَمَا فِي فَتَاوَى حَلَدِيشِ بْنِ جَبْرِ الْهَيْتِيِّ الْمَكِّيِّ

اور اسی طرح سنائے ہیں وہابیہ سے کہ نداء عیز اللہ کو شرک ہے
قلنا

اور پکارنا نبی علیہ السلام کو اولیا کو یہ جائز ہے وہ نداء جو نبی علیہ السلام کو ہے وہ
ثابت ہے حدیث عبد الرحمن بن سعد سے کہ حکم کیا وہاں حکم میں ہو گیا پس کسی آدمی نے
اسے کہا یا دُرُوس کو جو تجھے تمام لوگ سے اچھا اور محبوب ہو پس کہا اُس نے یا قُحَدَر

اور اسی طرح امام نووی نے کہا شرح مسلم میں کہ سونیا پاؤں ابن عباس کا پر کیا
اُس نے یا قُحَدَر صحیح ہوا پاؤں اُس کا اُسی وقت میں

اور ہر حال نداء جو ولی اللہ سے ہے وہ بھی ایسا ہی جائز ہے اس لئے کہ ولی تابیع ہے
نبی کے جیسا کہ فتاویٰ حدیثیہ میں ہے جو ابن جبر الہیتی نقل کیا ہے۔

وقال علامہ خیر الدین رحلی فی فتاویٰ خیر یہ ہو استاد
 لصاحب دار الخیار فقال یا شیخ عبد القادر جیلانی فہو ندائہ
 واذا ضیف الیہ شیئاً فہو طلب شیئاً اگر امار اللہ فہا الموجب لحرمة
 فتاویٰ خیر یہ مطبوعہ مصر الجلد الثانی ص ۱۸۶

وقال فی الهدایۃ والصلوۃ علی البقی علیہ السلام مخرج الصلوۃ
 واجبیۃ کما قال الکرخی او کما ذکر علیہ الصلوۃ کما اختارہ
 الطحاوی انتہی بخاری جلد ثانی علیہا مش۔

فافہم وافکر یا منکر التداء والخطاب
 الی اقوال العلماء والمفتیین وقیل۔
 یا نبی درود جناب تو

وروز باں است دروسال صبح شام

نزدیک چو تحفہ فرستیم ما روزور

در دست راہیں صلاۃ ست و سلام

ابوالمجاہد عامر بن عبد القادر القادری ۴۷۶ھ

اور کہا علامہ خیر الدین رحلی نے فتاویٰ خیر یہ میں جو کہ استاد ہے مصنف درود
 کا پس کہا یہ نداء ہے یا شیخ عبد القادر جیلانی اور جب ساتھ اس کے پڑھا یا جا پس
 طلب شیئی ہے از روئے اگر امار اللہ کے پس کیا سبب ہے اسکی حرمت کیلئے

اور بدایہ میں ہے اور درود رحلی علیہ الصلوۃ والسلام پر نماز سے یا ہر واجب ہو جیسا
 کہ کرخی نے کہا اور جب ذکر ہو آپ پر درود جیسا کہ مختار کیا ہے اسے طحاوی نے
 پس غور و فکر کر اے حکمران درود خطاب کے طرف اقوال علماء کے اور مفتیوں کے لوگو

و یلیہ ہذہ الی ما قبلہ۔ قول ^{القائل} حین وقت الاذان عند
شہادۃ الاولى والثانیۃ قرۃ عینی بلب یا رسول اللہ

قال جلال الدین السیوطی والقہستانی فی شرح الکبیر نقل عن
کثر العباد اعلم انہ یتعجب ان یقال عند السماء الاولى من
الشہادۃ الثانیۃ صل اللہ علیک یا رسول اللہ وعند سماع الثانیۃ
قرۃ عینی بلب یا رسول اللہ ثم یقال اللہم متعنی یا السمع
والبصر بعد وضع ظفر الایہامین علی العینین وقال علیہ السلام
من سمع اسمی فی الاذان فقبل تطغری ایہامیہا ومسح
علی عینیہ لحریمہم ابدی الخاشیہ جلال الدین مطبوعہ مطبعہ المطابع ثم
روح البیان ما تحت ان اللہ یملکۃ الایۃ و مرئوعات کبیر لملایقہ ص ۳۴
ثم الیہ ص ۳۵ لان الحمد للہ ذی الخلق والیضا قال العلا مہ الشاہ ص ۳۶

اور یہ ملا جو بلب سے قلم تحریر شدہ ہے۔ قول قائل کا وقت اذان کے نزو شہادت اول
کے ثانیہ کے۔ یا رسول اللہ تم میری آنکھوں کے ٹھنڈک ہو۔

کیا جلال الدین سیوطی نے اور قہستانی نے شرح کبیر میں نقل کیا کثر العباد جان کہ
یہ مستحب ہے کہ کہا جاوے سماع اولی کے نزدیک شہادت ثانیہ سے درود ہو تو پھر
اللہ کہ رسول اور وقت شہادت ثانیہ کے ٹھنڈک ہو تو پھر یا رسول اللہ میری آنکھوں کے
ٹھنڈک ہو اللہ و سچے قوت سماع و بھارت کی یہ کہ بعد رکعتے ناخن آنکھوں دونوں
کا اللہ پیر اور کھانی علیہ السلام نے جس سنا اذان میں نام میرا اور چومنا خن
آنکھوں کے اور آنکھوں پر ٹھانڈی کھنی آنکھیں خراب نہ ہوں گی۔

حیلة الاسقاط

جمع الخیل وتعلیفه ما یحتاج الیه الرجل یحمد الله تعالی وعونه
یفعلون حیلة الاسقاط من زمان عمر بنی الان فی جوار
کثرة الاثبات -

فان قلت کیف اجاز العلماء الخیل مع ان البخاری
اور فی کتاب الخیل احدا وثلاثین حدیثا فی منه الخیل ؟
قلت

تحقیق المقام ان اول کتاب الخیل قد جاءت مختلفه فبعضها یقتنی
عدمه وبعضها یفتنی وجوده والبخاری اختار الاول فاوروالا
حادیث التي تراها ولكن بعضها لا یدل علی الخیل اصلا ولم يذكر
ما یدل علی الجواز من الکتاب والسنة بل مشتم علی من اجاز الخیل
قال الحافظ ابن حجر العسقلانی فی شرح البخاری بعد ما ذکر اقسام الخیل
واختلاف العلماء فیها ما نصبه ولین جازها مطلقا او باطلها
. طائفاً لدلته کثیرة فمن الاول قوله تعالی وخذ بیدک فخذاً
فما زب به ولا تخنث وقد عمل به علی الشیخ علیہ وسلم

حیلة الاسقاط

جمع اس کی تحقیق ہے اور تعلیف یہ ہے ما یحتاج الیه الرجل - اس کے فہم وکرم
- اسقاط اہل السنۃ کرنا ہے زمانہ عمر بنی اب تک اور اس کے جواز میں اثبات بہت ہیں
اگر تو کہے کہ علامہ نے حد کو کچھ جائز قرار دیا حالانکہ بخاری نے کتاب الخیل میں کشتیں
احادیث عدم جواز میں لکھی ہیں ؟
قلت

تقیق مقام یہ ہے کہ دلائل ہمارا خیل میں مختلف ہیں بعض تقاضہ عدم رکھتی ہیں
اور بعض اس کے جواز پر مقتنی ہیں اور بخاری نے اولی عدم جواز کو اختیار کیا پس اولی
ی احادیث جو سامنے ہیں و لیکن بعض دلائل نہیں ہیں پر اصلاً اور ذکر میں کیا بخاری
نے وہ جو دال ہیں جواز پر کتاب و سنت سے بلکہ نہ حد کیا اس پر جس جیکو جائز کہا
کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے شرح بخاری میں بعد ذکر کرنے اقسام خیل کے اور اختلاف
مائمہ کا وہ جو نصب ہے اس میں اور جسے مطلقاً جائز قرار دیا - یا مطلقاً باطل کیا ہے
دلائل شریعہ ہیں اول یہ قول رب تعالی کا اور بکڑیا تھ میں چھاڑو پس ہمارے
" رعایت نہ ہو اور تحقیق عمل کیا اس کے ساتھ نبی علیہ السلام نے

فی حق الضعیف الذی زنی وهو من حدیث ابی امامہ بن سہل
 فی السنن ومنتہ قولہ تعالیٰ ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً من الھرج
 من الخارج من المضائق ومنہ مشروعیۃ الاستثناء فان فیہ
 تخلیصاً من الحنث وھذا لدی الشریط کما یفان فیہا سلا مہ
 من الوقوع فی الحرج۔ ومنتہ حدیث ابی ہریرۃ وابن مسعود
 فی قصۃ بلالؓ بے الجمع یا للذراھم ثم ابتع منها۔ ومن الثانی
 قصۃ اصحاب البیت وحدیث حرمت علیہم الثعوب فھملوها
 فیما عوھا واكلاوا تنھا وحدیث النہی عن الفحش وحدیث لعن
 المحلل والمحلل لہ اھو قال شمس الایمۃ السرخسی فی حیل المیسوط
 ان الحیل فی الاحکام المخرجة عن الامام جائزۃ عند جمہور
 العلماء انما کثرۃ ذلک بعض المتقشفۃ بحالہم وقلۃ تاملہم
 فی الکتاب والسنتہ والدلیل علی جوازہ من الکتاب قولہ تعالیٰ
 وخذ بیدک ضغناً فاخرب بہ ولا تحنث ھذا تعلیم الخرج
 کایوب علیہ السلام عن یمینہ النبی حلف لیخرب بن زوجتہ
 مائۃ سوط فانه حین قالت لود بحت عناقا باسم الشیطان

بے اختیار کہ وہ میری زنا کیا تھا اور وہ حدیث ابی امامہ بن سہل کی ہے
 جس میں اور اسی سے یہ فرمان رب تعالیٰ کا اور جوڑ سے اللہ سے کرو گناہ واسطے اس کے
 اور یہ میل میں راستہ ہے آسانی ہے تنگیوں سے اور اس میں مشروعیۃ عیت ہے استثناء کہ
 جس میں خلاصی ہے حنث سے اور اس میں طرح تمام شروط ہیں اس میں سلا مہ ہے حرج میں
 اور اسی سے حدیث ابی ہریرۃ کی اور ابن مسعود کی قصہ بلالؓ میں (جمع الجمع بالجمع
 ای اور دوسرے سے قصہ اصحاب بیت کا اور حدیث حرمت علیہم الثعوب والی
 اور ابن مسعود کی اور حدیث لعن المحلل اور محلل لہ کی آیت
 اور ان کے سرخسی نے حیل میسوط میں کہ حیل احکام مخرجہ ہیں امام اعظم سے جائزہ
 اور ایک اور یہ کہ مکروہ چاہنا بعض بدعتوں سے واسطے جہالت ان کے اور کسی فکر
 سے نہیں ہو رہا دلیل جائزہ کتاب ہے یہ قول رب تعالیٰ کا وخذ بیدک ضغناً
 اور ابی علیہ السلام بیدہ اس میں سے چھوٹا لی غمی کہ البتہ ضرر دہوں گا
 اور اس سے کہ جب کہا تھا اس عورت نے اگر ذبح کرے تو عناق ساقہ
 کا نام ہے۔

فی قصۃ طویلة اور دھا اهل التفسیر رحمہم اللہ وقال اللہ
تعالیٰ فلما اجزہم یحزہم جعل السقایۃ فی رجل اخیه
الی قولہ ثم استخرجہا من وعاء اخیه کذ لک کذنا یوسف
وکان ہذا منہ حیلة لا مسالک اخیه عندہ علی وجہ
لا یقف اخوتہ علی مقصودہ وقال جل جلالہ حکایۃ عن
موسیٰ علیہ السلام مستجد فی ان شاء اللہ صابرا ولم یخجل
علیٰ ذلک لانه قید سلا متہ بالامتناع و هو مخرج
صعیج قال اللہ تعالیٰ ولا تقولن لشیء انی فاعل ذلک
غذ الا ان یشاء اللہ ۔

واما السنۃ فباروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
یوم الازار اب لعروۃ بن مسعود فی شان بنی قریظۃ فلعلنا
امرناہم بذلک فلما قال لہ عمر بن ذلک قال علیہ السلام
الحرب خلدۃ وکان ذلک منہ الکتاب حیلة وخرجنا
من الازار ثم بنقید الکلام لم یعل ولما اتاہ رجل اخبرہ
انہ حلف بطلاق امراتہ ثلاثا ان لا یکلمہا حاک قال لہ طلقها

لحقہ قصہ میں مجھے لکھا مفسرین کرمہ نے اور کہا اللہ تعالیٰ نے ہمیں جب تیار کیا واسطے ان کے
سامان رکھو یا پیالہ پانی والا کہا دیکھو اُسکے بھائی کے پھر کمال لیا اُسے بھائی کے کجاوے سے
اور اسی طبع کام سنو ارا ہم نے یوسف کا اور تقاریر اس سے حیدر اساتک بھائی سے اُس کے ماں
اور پر و چہرہ موقوف ہوئے بھائی اُسکے کے اور مقصود کے اور کہا رب تعالیٰ نے حکایت موسیٰ
سے پائیکھا تو بقیہ صابر اُتر اُترنے چاہا اور نہ غالب ہوا وہ اس صبر پر اس نے کہ یہ قید سلائی کی ہے ساتھ
استغناء کے اور یہ فخر صبیح تھا اور فرمایا رب تعالیٰ نے اور ہرگز نہ کہو کسی چیز کی کہ کروں گا
میں اسے کل مگر یہ کہ اللہ چاہے

اور وہ جو حدیث ہے پس وہ روایت کی ہے نبی علیہ السلام سے جو کہ فرمایا یوم ازار پر
عروہ بن مسعود کو شان بنی قریظہ میں پس کہ شاید مسعود میں ہم دسی پر پس جب کہا عمر نے اُسکیں
فرمایا نبی علیہ السلام نے الحرب خلدۃ اور تھا اسی طرح اس سے کتاب حیدر اور فخر بنی
پس مقید رکھا کلام لفظ لعل سے اور جب اُسکے پاس آدمی اور مردی کرا اُس نے حلف اُٹھایا
طلاق کیا تھا اپنی عورت کو کہ نہ کلام کرے ساتھ بھائی اُسکے سے بہا اُس سے طلاق دے اسے اور

واحدة فاذ النقصت عدتها فكلما اخالت ثم تزوجها وهذا تعليم
الحيلة والا تار فيه كثرة ومن تأمل احكام الشرع وجد المعاملات
كلها بهذه الصفة وقال فمن كره الحيل في الاحكام فانهما
يكره في الحقيقة احكام الشرع والله اعلم بخاري المجلد الثاني ص ۲۲ مقدمة

وصية الاموات في حيلة الاستقاط
الدليل الاول لو وصيت الاموات بقوله تعالى من بعد وصية يوصي
بها او دين -

وجه الاستدلال - لفظ وصية مطلق لقيد الدوران
وجه الاستدلال - المطلق يجري على اطلاقه لان كل افراد
ثابتة بالطلاق كمخصوص عليه

وجه الثاني - وقع لفظ وصية بقوله تعالى من بعد وصية يوصي
بها او دين - وجه الثالث - وقع وصية بقوله تعالى من بعد وصية
توصي بها او دين -

وجه الرابع - لفظ وصية ثبت بقوله تعالى من بعد وصية يوصي

بها جب پوری ہر وصیت اس کی بھی بات کر لینے بجا ہے پھر نکاح میں لا اس کو اور یہ بھی
تعلیم صیغہ کی اور عاویث اس میں بکثرت ہیں اور میں فکر کیا احکام شرع میں گویا تمام معاملات
پائے اس نے اس صفت کے ساتھ اور کہا پس جس طرح مکر وہ جانتا حیلہ کو احکام میں پس اس میں مکر وہ جانا
در حقیقت احکام شرع کو (اور جس احکام شرع کو مکر وہ جانا وہ کافر ہے باریت ایوم اجملت مکرم)

وصیت اموات کی حیلہ استقاط میں

دلیل اول وصیت اموات کی ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصية يوصي بها او دين

وجه الاستدلال کی - لفظ وصیت مطلق ہے قید دوران کر

وجه الاستدلال کی - مطلق اپنے اطلاق پر جاری ہوتا ہے ایسے کہ تمام افراد ثابت میں مطلق
جیسا کہ بیان کیا ہے -

وجه ثانی - واقع ہوا لفظ وصیت ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصية يوصي بها او دين

وجه ثالث - واقع ہوئی وصیت ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصية يوصي بها او دين

وجه رابع - لفظ وصیت ثابت ہے ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصية يوصي بها او دين

بہا اورین .
 وعن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 لا یصوم احد من احد ولا یصلی احد عن احد وکان ۳۳
 یطعم عنہ . رواہ النسائی عینی بخاری ص ۳۶۲ مجموعہ رسائل شامی جلد اول
 مجمع الانوار ص ۲۶۲ مشکل الآثار جلد اول ص ۱۴۱ والسنن الکبریٰ ثم جوہر
 النقی جلد رابع زبلی جلد ثانی ص ۴۲ ودرایۃ ص ۱۷۷

عن ابن عمر عن النبی قال من مات وعليہ صیام مشہور مضاعف
 فلیطعم مکان یوم مسکینا یرتدی ثم مشکوٰۃ الصوم قضا ص ۸۲

حوران القرآن

قال المؤرخ صاحب الفتوح محمد ابن عمر الواقدی اخبر ابو عاصم
 عن ابن جریج عن ابی شہاب عن امرئاسہ عن ابی موسیٰ الاشعری
 قال قال عمر بن الخطاب وجزء القرآن من مالک الی عمر ویتساءلون
 فی عمر بن الخطاب بعد صلوة الجنازة لا مرۃ ملقبۃ بحبیبة
 (وہی قلاب) (وفی نسخة غلاب) فتناوی عمر قندی للابی الیث و
 مناج الراحمہ ص ۲۶ ودرقا البور لا ما مل الغزالی -

اور روایت ہے ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر روزہ رکھ کر کبھی آدمی کو
 کبھی اور نہ نماز پڑھ کر کبھی ایک دوسرے کیلئے مکرطام دے ایک دوسرے کیلئے -

اور مروی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ روایا آپ نے جو فوت ہوا اور اس پر رمضان کے روزے
 نقد پس لازم ہے کہ کھانا کھلائے جبہ مسکینوں کو ایک دن -

حوران القرآن

کہا مؤرخ صاحب الفتوح نے جو محمد ابن عمر الواقدی میں خبر دی ہے ابو عاصم نے انہوں نے
 ابن جریج سے انہوں نے ابی شہاب سے امرئاسہ سے وہ ابو موسیٰ اشعری سے فرمایا کہ میرا با عمر بن
 جزو قرآن کی تیسویں پارچہ تیسویں کتب میں آدھوں میں نماز جنازہ کے بعد واسطے ایک
 صورت کے جو لقب دی گئی ہے ساتھ حبیب کے جو ترجمہ ہے قلاب کی (ابو عاصم نے اس میں غلاب)

حدثنا العباس بن سفيان عن ابي عليته عن عون بن محمد عن
عبد الله بن عمرو قال قال عمرو بن العباس المسلمون اجعلوا القرآن وسيلة
لنجاتكم الموتي فخالقوا وقولوا اللهم اغفر لي هذا الميت بحرمته قرآن المجيد
وثبت بهذا السند ايضا اخبر سعد بن ايوب عن جميع عن
عبد الرحمن بن ابي بكر انه وجد دوران القرآن عن
والقرآن شافح للمؤمنين حياتا وبعد مماتا - تنافى تمر منى ثم منهاج
الواضح ص ٢٤٤ -

روایت ہے ابن عباسؓ سے وہ ابی ہلیکہ وہ عون سے وہ حمزہ وہ عبداللہ بن عمرؓ کہ فرمایا میں نے
 رسول اللہ ﷺ کو یہ مسلمانوں کو یہ سیدہ بکراؤ پس حلقہ بناؤ اور کہو اے اللہ بخشہ اس میت
 کو یہ سیدہ قرآنہ حمید کے اور ثبت ہے اس سند سے یہ روایت ہے سعد سے وہ ابی ہکیم وہ
 یحییٰ سے وہ عبداللہ بن عمرؓ کہ فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دو دن قرآن کرنے ہمسائے اور قرآن
 شافعیہ سے منور میں کو زندگی میں اور بعد موت کے

وَالْمُسْتَقِيمَ لِلصَّدَقَةِ مَنْ قَلْنَا

نہ و التالیف ص ۴۹۲
۵۲ مآثر

المقصود علیہ فی المذہب و علیہ العمل الیوم ان یجمع الوارث عشر
رجال لیس فیہم غنی ولا عید ولا حی ولا معینون الا واما
تعارف الناس و نص علیہ اهل المذہب ان الواجب اشارة
مشتملة علی نفوذ او غیرہا الجواہر وحلی و بنوالا من علی اعتبار الفیہ
ولا اشارة الصلوة طرایی - ثم عرسل شام المجلد الاول ص ۲۱۲ - ۲۱۸
وان كانت الصلوة كثيرة والمنطقة قليلة يعطى ثلثة اصراط عن
صلوة یوم و ليلة مع الوتر مثلاً الی الفقیر ثم یدفعها الفقیر الی
الفقیر ثم یدفعها الفقیر الی الوارث ہکذا ایفعل مراراً حتی یتوعدب
الصلوة و تحوھا لیسری جلد فوات ص ۵۸۳ بتارخانیہ ثم جواہر نفیس ص ۳۰
المعتاد - اشباہ والنظائر و شرح یدرہ ابن العواد جامع الزوائد کتاب الصوم ص ۱۶۲
و قاضی خان المجلد الاول ص ۷۰ و شامی جلد اول ص ۲۱۲ - ۲۱۸ ان تبرع الولی
بالا - ص ۱۸۰ - يجوز الخ و يجوز التبرع الا جہنی بہ - مراقی الفلاح ص ۲۴۳
۱۸۰ حای - شامی جلد اول ص ۴۹۲ و منہ الثاني المجلد الثاني ص ۹۷

اور مستحق صدقہ کانون ہے قلنا

مقصود علیہ مذہب میں یہ ہے کہ آج تک اس پر عمل ہے کہ جمع ہوں و ارث دس آدمی
نہ بیان میں غنی اور نہ عید اور نہ حی و نہ معین اور نہ جواہر و نہ بنوالا اور نہ جہنی ہوں۔
اور ثابت ہیں اہل مذہب واجب یہ کہ دائرہ بنائیں جو مشتمل ہو جو نفوذ پر یا غیر اہل
جیسے جواہر و حل و غیرہ اور بنوالا امر اعتبار قحت پر ہے

آمر نماز میں بیت ہوں اور نہ مذہب فقیر کی ہمدی جائیں اور نہ نمازیں ایک نماز کی سمیت
و نہ شملہ نماز فقیر کے پیر دے اُسے و ارث فقیر کو پیر یا فقیر و ارث کو اسی طرح کرے
تکرار کیا فقہ بیان تک ہو رہی ہوں نمازیں ماز و شملہ اس کے

حیوة الانبیاء والشہداء

اعلم ان الانبیاء احياء ویستون فی قبورهم والشہداء هم احياء لقوله تعالى ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احياء فی المقام الثانی بل احياء عند ربهم یرزقون۔
وقال جلال الدین السیوطی فی الحوی للفتاوی الانبیاء افضل من الشہداء۔ ای افضل فی حیوة القبر وافضل فی اکل الرزق
حدثننا ابو بکر بن شہبة عن حسین بن علی عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر عن ابی الاشعث الصنعانی عن شداد بن اوس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان من افضل ایاکم یواجمتہ فیہ خلق اثم مرفیہ النفیة و فیہ الحققة فالکثر اعلی من الصلوة فیہ فان صلواتکم معروضتہ علی فقال رجل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف تعرض صلواتنا علیک وقد ارمیت یعنی بدیت فقال ان اللہ عز وجل علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء۔ رواہ ابن ماجہ ص ۷۶
فانذرت ان الانبیاء احياء ویقولون الوہابیت انما ہما ہم اموات الیاد باللہ من شرور انفسہم فثبت ان الوہابیت کلام

حیات انبیاء اور شہداء کے بارے میں

جان کہے کہ انبیاء زندہ ہیں اور اپنے قبور میں نماز پڑھتے ہیں اور شہداء بھی زندہ ہیں واسطے قول رب تعالیٰ کہ اور کہہ مرده ان کو جو اللہ کے راستے میں قتل کیے جائیں بلکہ وہ زندہ ہیں اور دوسرا مقام پر فرمایا بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے ہاں سے رزق دیے جائیں اور کہا جلال الدین سیوطی نے حادی الفتاوی میں کہ انبیاء افضل ہیں شہداء سے۔ ای افضل میں حیوة قبر میں اور رزق کے کھانے میں
وحدیث ہے ابو بکر بن شہبہ سے وہ حسین بن علی سے وہ عبد الرحمن بن یزید بن جابر سے وہ ابی الاشعث صنعانی سے وہ شداد بن اوس سے کہ فرمایا رسول اللہ نے افضل ایاہم میں سے مجھ سے اس میں آدم پر پورا اور اسی میں نوح ہے اور اسی میں صدق ہے پس کریم
سرد مجھ پر درود سے اس میں پس مبارک درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے پس کہا اچھا آدمی
تے یا رسول اللہ ہم آپ پر درود کیسے پیش کریں تحقیق آپ نور خست ہونے میں خوا
آپ نے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا زمین پر کردہ انبیاء کے اجسام کو کھانے
خاندان سے۔ یہ ہمارے انبیاء کرام زندہ ہیں اور ہمارے دلائل و ماہرین ہیں کہ وہ مرتبہ نفوذ
اللہ میں نہ روغنہم پس ثابت ہوا کہ وہ ہمہ تمام

ضال مثل كما في الصاوي على الجلالين وكذا نلساثرالا موت
ايضا يسمون السلا موالكله مواليعرض عليهم اعمال اثارهم
لعملا نبياء يكون حياتهم على الوجه الاكمل مثلا حاشية ابن ماجه

ثبوت الرزق هم يأكلون في قبورهم
ففي أكل الرزق أحاديث كثيرة وللبثوث يكفى واحداً ولهم كثرة
حدثنا عمرو بن أسود المصري عن عبد الله بن وهب عن عمرو بن
الحارث عن سعيد بن أبي هند عن يزيدي بن النعمان عن عباد بن
نسي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الثر والصلوة على يوم الجمعة فأنه مشهود تشهد الملكة وإن احداً
لمن يصلي على إلا عرضت على صلوة حتى يفرغ منها قال قلت
وبعد الموت إن الله حرر على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء
فنبى الله حتى يرزق رواه ابن جرير ٧٦

ثبوت صلوة الايتياع في قبورهم
والجرح اليدين في كتاب حيوة الايتياع عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الايتياع احياء في قبورهم صلواتهم - رواه البيهقي -

مُراہ میں اور گمراہ کرنے والے ہیں جیسا کہ صادی میں مذکور ہے اور ایسی ہی تمام اہل سنت
سختہ ہیں سلام و کلام کو اور ان کے رشتہ داروں کے اعمال ان پر پیش کیے جاتے ہیں
تو ایسا ہی حیوۃ انبیاء و صحابیہ پر جب اکمل ہے۔

ثبوت انبیاء و قیوم میں رفق کھانا

پس اکل المرتق میں احادیث بہت ہیں ایک میں کہا ہے اور بہت بھی۔ روایت ہے عمرو بن سواد معری سے وہ عبد اللہ بن حبیب وہ عمرو بن حارث سے وہ مسیح بن ابی بلال سے وہ حمید بن ابی بن سے وہ جہاد بن تمیمی سے وہ ابی الدرداء سے کہ فرمایا رسول اللہ نے جمعہ کے دن چھ پر بکثرت درود پڑھا کرو اس لیے کہ یہ مشہور ہے خواہی دیتے ہیں فرشتے اور تم میں جب کوئی درود پڑھتا ہے مقررہ پر پیش کیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس سے غافل ہوتا ہو۔ راوی کہتے ہیں اور عبد موت کے اللہ تعالیٰ نے زمین پر اپنی اس کے اجساد حرام کر دیے ہیں اکل کے۔ پس اللہ کا نبی زندہ ہے رزق دیا جاتا ہے۔

ثبوت انبیاء کا قبور میں شامز پڑھنا

اور کہا یہ سچی ہے حیاۃ اہلبیاد میں روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے اہلبیاد
زندہ ہیں اپنے قبور میں نماز پڑھتے ہیں ۔

واخرج ابو نعیم فی الحلیۃ عن یوسف بن عیطیۃ قال سمعت
ثابت البناتی یقول لجمیل الطویل هل بلغک ان احدا یصلی فی قبره
الا الانبیاء قال لا - الحادی للفقہ الذی المجلد الثانی ص ۲۶

و ذکر عینی البخاری لان الانبیاء علیہم السلام احياء عند ربہم و رزقون
فلا مانع ان یجوزوا فی ہذا الحال لما ثبت فی صحیح مسلم من حدیث
النسائی انہ علیہ السلام راى موسى قائما فی قبرہ یصل - عینی البخاری
المجلد الرابع ص ۵۳

واخرج البیہقی فی حیوۃ الانبیاء والاصحاب فی الترغیب عن انس قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صل علی فی یوم الجمعة
وليلة الجمعة قضی اللہ لہ ما یرید من حوائج الاخرة و
ثلاثین من حوائج الدنیا ثم وکل اللہ بذلک ملکا یدخلہ علی
فی قبری کما یدخل علیکم الھدایا ان علی بعد موتی کعالم فی الحیوۃ
و اعطی البیہقی بخوارق من صل علی باسمہ فانتبتہ عندی فی صحیفۃ
ہدیاء -

۱۱۱۱ من انس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الانبیاء

اور کہا ابو نعیم نے علیہ میں روایت ہے یوسف بن عیطیۃ کہ سنا میں نے ثابت بنانی سے
تمہیں طویل کہہ رہے تھے کہ کیا تجھے معلوم ہوئے کہ انبیاء کیسے اکوڑ اپنی قبر میں نماز پڑھتا
ہے فرمایا کہ نہیں -

اور ذکر کیا عینی بخاری نے کہ انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں اپنے رب سے رزق مقبوع ہیں
کیا ہے کہ ہم حجت پکڑیں اس حال میں جیسا کہ ثابت ہے صحیح مسلم سے حدیث انس سے کہ
تفیق بنی علیہ السلام نے دیکھا موسیٰ کو اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے

اور کہا بیہقی نے حیات انبیاء میں اور اصحاب میں نے ترغیب میں روایت ہے انس سے کہ لایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ دن یازت کو درود پڑھے گا پوری کریگا اللہ تعالیٰ اسے کیے
سو حاجت رشتہ حاجات کو بخیر دے اور تیس دینا سے پھر سرکل بنایا رب تعالیٰ نے اس
ایک فرشتہ کو جو داخل ہو تا ہے قبر میں جیسے داخل ہوتے تم ہے تھے بیشک میرا علم بعد موت
مثل علم حیات ہے اور لفظ بیہقی کا کہ بنایا گیا ہوں میں نماز پڑھ پر نام یک درود پڑھا ہوں
ثبوت میرا پاس سفید صحیفہ میں

اور دوسری حدیث روایت ہے انس سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نماز انبیاء

لا يتركون في قبورهم بعد اربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله
 حتى ينفخ في الصور. عاصي القائل في المبدأ الثاني ص ۲۵
 واخرج ابو يعلى عن ابى هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والذي نفسي بيد الله لينزلن عيسى بن مريم ثم لن قام على قبري فقال
 يا محمد لا تحيينه.
 واخره ابن سعد في الطبقات والويعلى في دلائل النبوة من مسند
 بن الصيب الله كان يلازم المسجد في ايام الحرة والناس يقتلون
 قال فكننت اذا حانت الصلوة اسمع اذ انا يخرج من قبل القبر
 الشريف وايضا اخرج ابو يعلى في دلائل النبوة انه فثبت ان
 الانبياء والشهداء احياء ومن انكر من حياهم فهو خارج
 عن مذهب الاربعة وهو ضال مضل
 للمؤلف

انما الرسل والشهداء اولاً يموتون
 بل احياء عند ربهم يرزقون
 بل انكفار ليس بحى في قبورهم كنيثاً
 والا نبيا و احياء في قبورهم يصلون
 عام القادى يوم الاحد ۱۵ نوامبر ۱۹۷۹ م

ہیں چھوڑے جاتے اپنی قبور میں چالیس رات کے بعد ویکن وہ انڈر کیلئے نمازیں پڑھیں
 گے تا قیامت۔
 اور کہا ابو یعلیٰ نے وہ راوی میں ابو ہریرہ سے کہ سنائیں نبی علیہ السلام سے فرمایا کہ قسم
 اس ذات کی جسکے قبضے میں میری جان ہے جس نماز کیا جیسی تین مرتبہ پورا کر کے پھر
 میری قبر پر اور کہے یا محمد البتہ میں ضرور جواب دوں گا۔
 اور کہا ابن سعد نے لطائف میں اور ابو یعلیٰ نے دلائل النبوة میں روایت ہے مسجد میں
 الصیب سے کہ وہ لازماً جایا کرتے تھے مسجد کو شہد بر سر میں اور لوگ
 کہا پس جب میں تیار ہوتا نماز کیلئے سنتا میں اذان قمر کے آگے حصہ سے اور شہداء
 زندہ ہیں جس طرح انکی حیات سے انکار کیا پس وہ خارج ہے مذهب اہل بیت کے اور
 وہ گمراہ ہے اور گمراہ کہنے والا ہے۔

یہ شعر مصنف کے لئے
 ہے شکست شہداء اور رسول ہیں مرے ہوئے
 بلکہ زندہ ہیں رکے پاس سے رزق کھاتے ہوئے
 ویکن زندہ نہیں کفار مثل نبی ہمارے
 اور انبیاء و زندہ ہیں قبور میں نمازیں پڑھتے رہتے۔

الوسيلة بالانبياء والاولياء

الوسيلة ثابتة بنص قطعي لقوله تعالى وابتغوا اليها الوسيلة -
ولما جاءهم كتاب من عند الله يصدق لما معهم وكانوا
من قبل يستفتون على الذين كفروا فلما جاءهم ما
عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين -
ولو انهم انظروا انفسهم جاءواك فاستغفروا الله
واستغفر لهم الرسول لوحيد والله توابا رحيمًا -
ان قلت الانبياء والاولياء ليس الوسيلة بهم عند الله
بل الوسيلة عند الله العمل الصالح ؟
قلنا

قلت بل الوسيلة العمل الصالح فاي الحجة عندك ان عملك
مقبول عند الله ثبتت وسيلة العمل الصالحة جائز ولكن
شك في قبوليتها والوسيلة الانبياء ليس فيه شك ومن
او شك في مقبوليتهم فقد كفر - وايضا يسأل الوسيلة الا ما

وسيلة انبياء واولياء کا

وسيلة ثابت ہے قطعی نص سے یہ قول رب تعالیٰ کا اور طلب کرنے اسکی طرف وسیلہ
اور جب آپ انکے طرف کتاب اللہ کی طرف سے تصدیق کرنے والی نازل شدہ ہو کر اور تھے
قبل ان میں طلب کیا کرتے تھے کافروں پر یہی جب آپ انکے طرف سے پکارنا انہوں نے بلکہ کفر
ہوتے اس سے پس لعنت ہو اللہ کی کافروں پر -
اور اگر یہ سوچ اپنی جانوں پر ظلم کر کے آپ کے پاس آئیں پس بخشنے ان کو رب تعالیٰ اور
بخشنے مانگے ان کیلئے رسول البتہ ضرور پائیں گے اللہ کو تو یہ قبول کرنے والا مہربان
آر تو کہے کہ انبیاء واولیاء وسیلہ ہیں بلکہ وسیلہ عند اللہ عمل صالح ہے -

قلنا

قول تیرا عمل صالح وسیلہ ہے - پس کیا دلیل ہے پیرے پاس کہ تیرے عمل اللہ کے ہاں مقبول ہیں
پس ثابت ہو کہ وسیلہ اعمال صالحہ کا جائز ہے لیکن اسکی مقبولیت میں شک ہے اور وسیلہ میں
انبیاء کا اس میں کوئی شک نہیں اور جس شک کیا ان کی مقبولیت میں وہ کافر ہے اور اسی طرح
وسیلہ پکارا امام اعظم نے

الا عظم رضى الله عنه في قييد النعمان بن ثابت
 يا سيد السادات جئت لك قاصدا - ارجو ان ضالك واحتسب
 بحالتي - قييد النعمان وجموعه قاصدا صلا مطهره بيتا دہی
 وايضا قال امام شريف الدين ابو صيري في قييد النعمان
 يا اكرم الخلق مالي من الوذير سواك عند حلول الحادث العظيم
 وايضا قال مولانا جامي المحدث لشرح جامي في النعمان
 زہجوری برآمد جان عالم - ترجم یا نبی اللہ ترجم
 نہ آخر رحمتہ للعالمین - زہجوری ہر امان نشینی (زہجوری)
 وقال مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فی تفسیر
 عزیزی پارہ عمر سورۃ والضقی
 یا صاحب الجمال ویا سید البشر
 من وحبک المنیر لقد نور القمر
 لا یمکن الشاء کما کان حقہ
 بعد از خدای ہذا رنگ تو فی قصہ مختصر
 وايضا قال رئيس المتألفين مولوي اشرف علي التهانوي

قييد نعمان میں کہوے سرداروں کے سردار آیا ہوں تیرے پاس قاصد - امید رکھتا ہوں
 تیرے ساتھ جوں کی اور حمایت کہ ساتھ حیات لہنی کی - حقوق کے
 اور اسی طرح کہا امام ابو صیری نے قييد بروہ میں - لے مریان احقاق و لے آپ کے سوا میرا
 کوئی ایسے مصیبتوں کے وقت جسکی پناہ توں -
 اور اسی طرح کہا مولانا جامی نے جو شرح جامی کے مصنف ہیں زہجوری
 جدا سے عالم کی جان نکل رہی ہے یا رسول اللہ - حم فرمائیے کیا آپ رحمتہ للعالمین نہیں ہیں پھر
 ہم مہجوروں سے کیوں فارغ ہو سکتے -
 اور کہا مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تفسیر عزیزی میں
 اے صاحب جمال والے اور اے بشر کے سردار آپ کے چہرہ مبارک سے چاند منور ہے ہمیں ممکن
 تعریف تمہاری جیسا کہ حق ہے فیکھو ہی ہے کہ خدا کے بعد آپ کی ذات بزرگ ہے
 اور اسی طرح کہا رئیس المتألفین مولوي اشرف علي التهانوي نے

یا شفیع العباد خذ بیدی أنت فی الاضطرار معتدی
 نشر الطیب مطبوعہ تاج کینی ص ۱۹۲ حریر ہز ۷۲ تاج
 فتویٰ در حوزۃ التوسل بالانبیاء والا ولیاء عند الوفا
 عندنا وعند مشائخنا يجوز التوسل فی الدعاء من الانبیاء
 والا ولیاء والشہداء والصالحین عند حیاتہم وعند
 بعد وفاتہم بهذا اللفظ اللهم لیصل بوسیلة فلان
 ویقول کلمات شیخ مولوی محمد اسحاق محدث دہلوی ثم
 المکوی وفتاویٰ رشیدیہ جلد اول ص ۹
 اللهم انصرنا علیہم بالنبی المبعوث فی آخر الزمان یجذل
 صفیہ فی التوراة وبھذا الکلام یتفقون الیہود والوسیلة
 بحاجۃ النبی الکریم کما فی معالم التزیل والتجارت
 تفسیر الکبیر وتفسیر مظہری لقاضی شفاء اللہ پانی ج ۱ ص ۱۹۴
 وتفسیر جمل المجلد الاول ص ۷۷ مطبوعہ مصر
 ومن انس بن مالک ان عمر بن الخطاب انکنا توسل
 الیہ بنیہا علیہ السلام یرتقیانا وانا توسل الیک یوم النبی

اے شفاعت کرنے والے پیروں کے میرا تقاضا کر لیجئے اس لئے کہ تو میرا آپ پر اعتماد ہے مصائب میں
 فتویٰ جواز توسل میں انبیاء و اولیاء و کیساتھ و نابیکہ نزدیک۔ ہم اور ہمارے علماء توسل کو
 و ماتوں میں جائز سمجھتے ہیں اولیاء و انبیاء و شہداء اور صالحین کا اکل حیات میں اور
 بعد وفات میں ان الفاظ سے کہ اللہ تجھ سے سوال کرتا ہوں بحق فلاں کے اور اس جیسے اور
 طاعت کیجئے۔

اسے اللہ مددگار ہمارا نبی سے جو مبعوث ہو گئے آخر زمانہ میں نعت اکلیم توراة میں ہاں
 اس کلام سے یہود و سید کہتے تھے ساتھ ہر گئی نبی علیہ السلام کے جیسا کہ معالم التزیل اور طہارن
 میں در تفسیر کیجئے

۱۱۔ روایت ہے انس بن مالک سے کہ عمر بن الخطاب ہم توسل کرتے تھے تیری طرف
 نبی علیہ السلام سے پس تو ہم پر شورش برپا دیتا تھا اور اب ہم توسل کرتے ہیں تیری طرف
 نبی علیہ السلام سے

فما سقنا قال فيسقون رواه البخاري صحيح المشكوة في
باب صلوة الاستسقاء -

عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما اعترف ابن مر عليم السلام بالخطيئة قال يا رب اسئلك
بحسن محمد لما غفرت لي فقال الله يا آدم كيف عرفت هذا
الا فقال الله تعالى اذ سئلتني بحقه فقد غفرت لك ولولا
حمد ما خلقتك - شفاء السقام ص ۱۴۲

وقال شاكه عبد العزيز محدث الويلدي - انا المریدی
جامع الشتاتة اذ اما سطا جوار الزمان ينكبه وان كنت
في ضيق وكرب ووحشة فناد بيا زروق ات بسرعته
استان المحذ ثین ص ۳۵ و اردو ص ۲۰۶

ومن انكر التوسل به بلحد هذين المعنيين فهو كافر مرتد
يستتاب فان تاب والتمس الموت مرتدا - التوسل والوسيلة ص ۳۱
واما ما ذكره وشفاعته وانتفاع المسلمين بذلك فمن انكره
انما ايضا كافر - التوسل والوسيلة ص ۳۱ مطبوعه بيروت لبنان

پس برسایم پر پس برسی بارش -

روایت ہے عمر بن الخطاب سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
اے رب سوال کرتا ہوں تجھ سے جو سید آدم کے گنہگار ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے فرمایا اے آدم کہ
جائے تو میرے اللہ پر اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب تو کہے کہ اے اللہ میں سے مانگتا ہے
تو میں تجھے بخش دیا -

اور کہا شاکہ عبد العزیز محدث دہلوی نے میں اپنے مرید کا اس کی ہر اللہ یوں میں جامع ہوں
جبکہ جو زمانہ سمجھتا تھا کہ اس پر قلم کرے گا اگر تو گنہگار میں ہو تو یا رزق
کہہ کر تجھے قلم میں جلدی آدنی گا

اور جس انکار کیا توسل کا ان میں سے ہیں وہ کافر مرتد ہے تو یہ کہہ دینے قتل ہو جائے

اور وہ جو دعوے اور شفاعت ہے آپ کی اور نفع پہنچانا مسلمانوں کو آپ کے ساتھ ہیں جبر
انکار کیا اس سے ہیں وہ اسی طرح کافر ہے -

استفتاء

اخذ الاجرة بلا شرط على تعليم القرآن جائز ام لا
بينوا وتوجروا؟

الجواب بعون الملك الوهاب

اخذ الاجرة بلا شرط على تعليم القرآن جائز في زماننا
كما في كتب الفقهاء - والمفتي اليوم لخصه بالان المنع في
ذلك الزمان لرغبة الناس في التعليم وحسبته ومروءة
المعلمين في مجازات الاحسان بالان متحصان بلا شرط
في زماننا - شرح الياس المجلد الثالث ص ۱۲۳

وبعض مشائخنا استحسنوا الاستمرار على تعليم القرآن اليوم
لانهم ظهروا التواني في ذلك مورد الدين في الاستناع يفتقر
القرآن وعليه الفتوى - هداية جلد الثالث ص ۳۰۲

وتال في البريقة شرح الطريقة المحمدية ان المربي عقد ولا
شرط فقره الروح الميت رضا الله تعالى فاعطاه قروب
الميت شهما من المال فحاش - البريقة ص

ومعنا الاستمرار على القراءة والدعاء حادى الفتاوى ص ۱۲۷

فتوى

أجرت بلا شرط تعليم قرآن پر لینا جائز ہے یا نہیں بینوا وتوجروا؟

جواب

أجرت بلا شرط تعليم قرآن پر لینا جائز ہے جیسا کہ کتب فقہاء میں
اور فتویٰ اسکے مجمع ہوئے پر ہے اس لیے کہ منع اس زمانہ میں واسطے رغبت لوگوں
کے تعلیم میں از روئے محبت اور کسانى متعلمین کیلئے بارگاہ احسان بالاحسان
بعین شرط کے جائز ہے۔

اور علماء دیوبند مستحسن جانا اجرت تعلیم قرآن پر آج کل اس لیے کہ ظاہر
ہونا نا امور دینیہ میں پس اسکے منع کرنے سے ضلح ہوتا ہے حفاظت قرآن کی
اوسا سی پرتوای ہے۔

اور کہ بار لبقہ شرح طریقہ محمدیہ میں جب کہ ہو عقد اور شرط پس پڑھا جائے
میت کی روح کیلئے امر کی رضا کی خاطر پس کد قروب میت سے شہم مال ہے
پس جائز ہے۔

اور جائز ہے اجرت قروب اور دعا پر۔

وہ مجوز الاستیجار علی تعلیم القرآن و قراءۃ القرآن عند القبر
عالمگیری تعلیم اللغة و الادب ص ۲۷۲ جلد خامس .
فثبت ان الاستیجار علی تعلیم القرآن جائز فی زمانہ کما اختاره
علماء المتأخرین .

مفتی اعظم سرحد علامہ شمس الدین محمد صابو القادری
مولانا عالم القادری مولانا یحییٰ الجیب المصطفیٰ بن یعقوب قادری
الغیب عطائی للنبی علیہ السلام
تعریف ما غاب عن العباد

اثبات بالآیات - قوله تعالى فلا یظهر علی غیبہ احد الا
من ارسل من رسول پ ۲۹ الجن
وما هو علی الغیب بضیق ای ما هو الخفی علی الغیب
فان اللہ لا یخفی الخیب علی النبی علیہ السلام بل یظهر
علیہ بیح المخبیات

فان قلت النبی علیہ السلام لیس العالم بغیب لقوله تعالى
و عنہ فانتفع الغیب لا یعلمہ الا هو - قل لا یعلم الغیب الا اللہ

اور جائز ہے اجرت تعلیم قرآن پر اور پڑھنا قرآن کا قبر کے نزدیک
پس ثابت ہوا کہ اجرت تعلیم قرآن پر ہمارے زمانہ میں جائز ہے جیسا کہ علماء متاخرین
نے قرار کیا ہے۔

غیب عطائی للنبی علیہ السلام

تعریف جو غائب ہوا آدمیوں سے
یہ قول رب تعالیٰ کا پس ہمیں ظاہر کرتا ہو غیب کو کسی پر مگر جس رسول پر ارفی
ہر جائے ۔

اور ہمیں وہ غیب بتانے میں یمنیل پس اللہ تعالیٰ ہمیں پوشیدہ کرتا غیب کو
بلکہ ظاہر کرتا ہے تمام مغیبات کو آپ پر

پس علم کو جسے نہی علیہ السلام عالم الغیب ہیں واسطے قول رب تعالیٰ کہ اور اسکے میں
غیب کی کئی باتیں ہیں جیسا کہ اسے مکتوب میں - فرما دو ہمیں جاننا غیب

ان الله عند علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تلدی
نفس ما تكسب عند او ما تلدی نفس بلی الارض تموت ان الله علیم خبیر
قلنا

يعطى الغیب للنبی علیہ السلام كما قال الله تعالى ذالك من
اتباء الغیب نوحیه الیک وقال قاضی عیاض فی النبوة فی لغة من
همز ما مخوفة من النبأ وهو الخبر والمعنی ان الله تعالى اطلع علی الغیب
شفا شریف المجلد الاول ص ۱۱۱

وقال الله تعالى وما كان الله لیطلعهکم علی الغیب وکان الله سميع
عظیم من رسلہ من يشاء فأتوا بالذکر ورسولہ وان تؤمنوا وتنشقوا فاکرمکم
عظیم۔ وقال الشاعر۔ تو داناے ما کان وما یکن ہے

مگر خیرے غیب دیکھتے ہیں۔

ایسا رسول لکھا ان الله علما لک یعطى لک الغیب وکان الوہابیت لا ینزلون
الی غیب۔

وقال حسین احمد الدوبیدی للنبوة علم الملائكة وعلم التقدير وعلم
احوال الساعة وعلم الحشر والنشر وعلم الجنة والنار وعلم الملائک والمجرم

مولیٰ اللہ کے اور اللہ کے نزدیک علم ہے قیامت کا اور نزول بارش کا اور چا
ہے ارحام میں سب کچھ اور ہمیشہ جانتا کوئی کس نکلن پر مرے گا اللہ تعالیٰ عالم ہے ہمیشہ
قلنا

سہی علیہ السلام کو علم غیب دیا گیا ہے جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ غیب کی خبریں ہمیں
بہنے آپ کی طرف وحی کیں اور کہا قاضی عیاض نے پس ثبوت لغت میں کہ
ماخذ سے نبأ اور خبر ہے اور معنی یوں ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے مطلع کیا آپ پر غیب کو
اور یہ قول رب تعالیٰ کا اور ہمیشہ رب تعالیٰ نے اطلاع دے تم کو غیب پر وہی کہ اللہ تعالیٰ رسول کو
چننے سے پس ایمان لاؤ اللہ ہر انداز کے رسول پر اگر ایمان لائے اور دے پس تمہارا سچا
ابو علیہ السلام

شعر کا مطلب۔ ایسی یا رسول اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم غیب عطا فرمایا وہی کہ وہ
آپ کو غیب کو ہمیشہ دیکھتے۔

اور کہ حسین احمد دہلوی نے نبوت کی علامت کے طور پر عالم اور قیامت کا
علم حشر و نشر کا علم جنت و دوزخ کا علم حلال و حرام کا علم۔

علم و نازل الغيث

اخرج البيهقي عن ابن عباس قال اصابتنا مصابة فخرج علينا النبي
فقال ان ملكا مؤملا بالسحاب دخل علي انفا فسلم علي واخبرني
ان يسوق السماء الي وادي باليمن يقال له ضريح فجاء نارا كب بعد ذلك
فسالنا عن السحابة فاخبرناهم ومطر وافي ذلك اليوم قال البيهقي وذكر
شاهد من رسول عن بكر بن عبد الله المزني ان النبي عليه السلام راى اخيرا من
ملك السحاب انه يخرج من بلد كذا او انهم مطروا يوم كذا او انه
من الله عليه وسلم - الدولة الكسبية

علم وما تكبر نفس ما في اكتسب علما

وفي الصحيحين عن سهل بن سعد في حديث خبير قوله
صلى الله عليه وسلم لا عطين هذه الواية عند ارجل يفتح
الله علي يد يحيى ورسوله ويحيى الله ورسوله فاعطاها
عليما فثبت انه عليه السلام مرسمان يقول موكدا ابا الام
والله ان هذا علم - الدولة الكسبية - لا محمد رضا خان بریلوی

علم بارشے کا

روایت کی ابن عباس سے یہ سنی ہے کہ یہ انجیا ہیں بادل ہیں کھلے ہمارے علیہ السلام پر ہیں
و بادل کا فرشتہ ہے اس پاس آیا اور مجھ پر سلام کیا اور مجھے بتایا کہ بارش ہوگی و اونچی زمین میں
مجھ فرستے کہتے ہیں یہی آیا ایک صاف فرسور سے بعد میں سمجھنے بادل کا پوچھا پس بتایا کہ یہ بارش
ہے اسے اس دن میں لفظ یہی کہا کائنات سے واسطے شاید اس کی تھوڑی روایت ہے بکر بن عبد الله المزني
یہ تحقیق نہیں علیہ السلام نے ہم کو بتایا بادل کے فرشتے کہ یہ آئے خدا ان شہر کو اور اس دن
بارش کرے گا۔

علم نہ صح کوئی کیا کرے گا۔

اور صحیحین میں ہے روایت سهل بن سعد سے حدیث خبير میں کہ یہ قول آپ ص کا کہ البتہ
مردوں کو گاہی جھنڈا چمک اُس آدمی کو جس کے ہاتھوں اللہ فتح دے گا جسے نبوب رکھتا ہے اللہ
اور رسول اُس کا اور وہ محبت رکھتا ہے اللہ و رسول کے ساتھ ہیں دیا وہ جھنڈا اعلیٰ کو
پس ثابت ہوا کہ ابن عباس علیہ السلام نے مارے تھے ساتھ لام اور فون تا کیوں کہ ساتھ ہیں تحقیق اُن کو
علم تھا۔

قول غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وقد ذکر شاہ عبد العزیز محدث الدہلوی فی تفسیر فتح العزیز
والاطلاع علی اللوح المحفوظ بمطالعة النقوش ایضاً منقول
عن بعض الاولیاء واللہ تعالیٰ۔ کہا قال سیدنا غوث اعظم
عینی فی اللوح المحفوظ قال الامام القسطلانی فی ارشاد الساری
شرح بخاری ولا یعلم متی تقوم الساعة احلی الا اللہ والا
من ارتضى من رسول فانه یطلعہ علی ما یشاء من غیبہ
والولی تابع لہ یاخذ عنہ۔

وقال الحلامة حسن بن المداہنی فی حاشیة فتح المبین و
فی شروح الاربعین للنووی، جمع اللہ تعالیٰ لہم بقض روح
نینا علیہ الصلوٰۃ والسلام حتی اطلعہ علی کل ما اہلہ عنہ
الا انہ امر بکتم بعض والا علیہم بعض۔ استہدی
وقال ابن اہیم، یجوز فی شرح قصیدۃ البرجۃ۔ انہ لہم
یخرج النبی علیہ السلام من الدنیا الا بعد ان علم اللہ
تعالیٰ بہد ال امور (اعنی النسا)

ارشاد غوث اعظم

اور تحقیق ذکر کیا شاہ عبد العزیز محدث دہلوی نے تفسیر فتح العزیز میں کہ اطلاع لوح محفوظ
پر بظاہر نقوش کے اسی طرح منقول ہے بعض اولیاء اللہ تعالیٰ سے جیسا کہ فرمایا سیدنا غوث
اعظم نے میری آنکھیں لوح محفوظ پر ہیں اما القسطلانی نے بخاری کی شرح ارشاد الساری میں
اور سہمیہ جہانکونی کہ کتب قیامت قائم ہوگی سوائے اللہ کے جس رسول پر اللہ راضی ہو جائے
پس وہ مطلع کتابہ اسے جس پر چاہے غیب سے اور ولی تابع ہے نبی کو اس پر مطلع ہے۔
اور کہا علامہ حسن بن مداہنی نے حاشیہ فتح المبین اور شروح الاربعین نووی میں اجماع ہے اس
پر کہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کی روح قبض نہیں کی حتیٰ کہ مطلع کیا آپ کو تمام پر اس سے
مگر کتابت مامور ہیں پر شہید کرنے پر اسے بعض پر اور بتانے بعض پر

اور کہا ابن ابیہیم یجوز فی شرح قصیدۃ البرجۃ میں کہ نبی علیہ السلام نہیں گئے دنیا سے مگر بعد کہ علم
دیا آپ کو امور غیب کا۔

شفاعة النبي عليه السلام للمؤمنين

ثبت بنصر قطعي لا ريب فيه لقوله تعالى : يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورحمني له قوله

سورة طه

وفي هذه عقيدة الوهابية ايضا فيه ليس احد يشافع من النبي والولي ومن اعتقد انها شفيع هو مشرك كابو جهمل تقوية الايمان

ثم قلنا قوله تعالى ولا تنفع الشفاعة عند الا لمن اذن له سره ساء وقوله تعالى ما من شفيع الا من بعد اذنه سورة يونس

واما السنة فمارومي عن عثمان يشفع يوم القيمة ثلاثة
الا نباء ثم العلماء ثم الشهداء - جامع صغير ص ۳۷
شفاعتی لا اهل الکباثر من امتی مشرقة ص ۳۴

شفاعتی لا اهل الذنوب من امتی جامع صغير ص ۳۳

ثبت ان الانبياء والاولياء شفيع للمؤمنين يوم القيمة ومن انكر من الشفاعة كما الوهابية فالنبي لا يشفع له والوهابية حرم عليهم الشفاعة لما في دفع البائس من حذب بالشفاعة فلا نصيب فيها

بها من حذب بالشفاعة فلا نصيب فيها

شافع هو تائب عليه اسلام كالمؤمنين كليله

شفاعت نص قطعي سے ثابت ہے اس میں کوئی شک نہیں واسطے قول رب تعالیٰ اے اُس دن نفع نہ دی گئی شفاعت مگر کہ جبہ اذن دے رب تعالیٰ اور اظہی ہو اس پر اور اس جہ میں دایرہ عقیدہ ہے کہ کوئی نبی ولی شفاعت نہیں کر سکتا اور جس اُن کو شفیع متقاد کیا وہ ابو جہل جیسا مشرک ہے

پھر یہ کہنے ہیں کہ فرمان رب تعالیٰ کا اور اس کے نزدیک شفاعت نفع نہیں دیتی مگر جب حکم دے اور یہ قول رب تعالیٰ کا کوئی شفیع نہیں مگر اس حکم کے بعد

اور حدیث میں جو روایت ہے عثمان سے شفاعت کرے گی قیامت کے دن تین انبیاء علیہ السلام

میری شفاعت بڑے ہمتکاران امت کیلئے

وقال الا ما مالا عظم شفاعته الا بنياء حق و
 شفاعته بنياء عليه الصلوة والسلام المؤمنین
 المذنبین ولا هل الکبار منهم المستوجبین للعقاب
 حق ثابت یشرح عقائد ص ۸۷ وفقہ اکبر ص ۳
 ما نکار شفاعت بدعت و ضلالت است چنانکہ خوارج و اجمعی
 معتزلہ ہر اس وقتند۔ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ جلد الرابع ص ۳۳
 و شفاعت الاولیاء ایضا ثابت باحادیث کثیرہ
 فمن الاول۔ عن ابن عباس قال النبی علیہ الصلوٰۃ
 والسلام مسکون فی امتی رجل یقال له اولیس بن عبد اللہ
 القرنی وان شفاعتہ فی امتی مثل رمیۃ و مخر جامع الصغیر ص ۳۳
 فان قلت الولی لیس بشافع یوم القیمۃ
 قلنا

الولی تابع للنبی فکیف شفاعۃ الاولیاء لا یتشفع للمذنبین
 لما ذکرنا۔ والولی کان عالما۔ ان کان الولی لیس بعالم
 فہو لیس بولی۔

واعقل ان شفاعتہ بنیا صلی اللہ علیہ وسلم و جمع الاولیاء
 و الصالحین حق و لکن بعد اذن اللہ الشافع نہ
 قوی و لکن مطہرہ ہر دست

س ثابت ہو کہ انبیا و اولیاء شافع ہونگے مومنین کیلئے قیامت کے دن۔ اور جیسے انکار
 یا شفاعت سے جیہ و ناسیہ کے پس بنی علیہ السلام اُس کیلئے شفاعت نہیں کریں گے۔ اور وہابیہ
 شفاعت حرام ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے جس نے شفاعت کو قبول کیا اُس کیلئے اُس جیہ کو
 صریح ہے۔

اسد کہا امام اعظم نے شفاعت انبیاء کی حق ہے اور شفاعت بنی علیہ السلام کی مومن بندگان
 کیلئے اور بڑوں کیلئے جو مستوجب میں عذاب کی حق ہے ثابت ہے۔
 اور انکار شفاعت بدعت و کفر ایسی ہے جیسا کہ خوارج و معتزلہ کا عقیدہ ہے۔

اور شفاعت اولیاء اللہ کی بھی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔ روایت ہے ابن عباس
 سے کہ مرعایہ بنی علیہ السلام نے عنقریب میری آمدت میں ایک ایسی بن عبد اللہ قرنی
 نامی شخص ہوگا۔

اور اُسکی شفاعت میری آمدت میں مثل رمیۃ و مخر کی ہوتی۔

اگر تو کہے کہ دل دن قیامت کے شافع نہیں ہو سکتا

قلنا

ولی تابع ہو تکہ بنی کے پس کیونکر اولیاء کی شفاعت ہو سکتی مومنین کو نہ ہو لہذا جیہ ہم
 نہ کریں گے اور ولی ہو تکہ عالم۔ اگر ولی عالم نہ ہو تو وہ ولی ہی نہیں۔

اور ہمارا عقیدہ ہے کہ شفاعت بنی علیہ السلام کی اور تمام انبیاء کی حق ہے۔ و لیکن
 اللہ کے اذن کے بعد۔

ایصال الثواب للاموات

ہی ثابت بدلیل قطعی وقد تواترت بہ الاخبار ان کان
بالدعاء والمال

قوله تعالى وصل علیہم ان صلواتک مسکن لہم والترہیب
واستغفر لک الذنوب والمؤمنین والمؤمنات سورہ بقرہ

والملائکۃ یستغفرون لکم فی الارض ولکم فیہا
واما السنۃ فاروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن جابر

قال سئل عن رسول اللہ الا یخفی فی الصلوات فلما قضی خطبۃ نزل
من منبرہ وقی تکبیر رسول اللہ بید یدہ وقال بسم اللہ

اللہ اکبر ہذا اعنی وثمن لم یضغ من امتی رواہ ابو یوسف واما العیدین
من لی ہریرۃ اذ مات الانسان انقطع عملہ الا من ثلث صدقۃ

جار یتہ او علم یتلقہ بہ او ولد صالح یدعو الیہ جامع المغیرہ
وفی عام الاحیاء والاموات وصدقہم عنہم نفعہ لہم خلافاً

للہ عند ذلک شرح عقائدنی ص ۲۲ الطحاوی ص ۱۳۱ شرح القاری للفقہ اکبر رحمہ
و فتح الباری المجلد الاول ص ۱۷۱

مردوں کیلئے ایصال ثواب

ثابت ہے بدلیل قطعی ہے اور اس پر احادیث بھی دلالت کرتی ہیں اگرچہ ہر
ساتھ مال کے اور دعا کے۔

ہر قول رب تعالیٰ کا، و دعا بھیجوان پر تحقیق آپ کی دعا ان کیلئے تسکین ہے۔
اور بخشش مانگیں آپ گنہگاروں کے گناہوں اور مومنات کیلئے

و مائتہ تسبیح کرتے ہیں ساتھ حمد اپنی رب کے اور زمین والوں کیلئے بخشش مانگتے ہیں۔
اور حدیث جو ہے بنی عیدہ سند کم کی روایت ہے جابر کے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر میں عید گاہ میں جب آپ خطبہ پڑھتے تھے
پس کترے منبر سے لایا گیا ایک گوسفند پس ذبح کیا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

و کہہ بسم اللہ اللہ اکبر یہ میری قربانی اور جو میری امت سے ہیں کر سکتا اس کیلئے
سے ہے۔

و ایت ہے ابو ہریرہ سے جبوت ثروت ہر انسان منقطع ہوتا ہے عمل اس کے سرگتہ سے
صدقہ جاریہ۔ اور علم کہ نفع حاصل کرے اس سے یا بچہ صالح کر دے عا کرے اس کیلئے۔

اور دعا کرنا زندوں کا اور صدقہ دینا مردوں کیلئے نفع ہے۔ ان کے لیے خلافت ثابت
ہے معتبر کہ کیلئے۔

اور شرح بخاری میں ہے کہ صدقہ نہ ملے مٹانے والے بہت شایوں کو جو داخل کرتے ہیں
دور رخ میں۔

آؤ کیا اگر غلام تو ثواب میت کو پہنچا اور اسی طرح صدقات اور دوا شایوں

وفي شروح البخاري القسطلاني - الصدقة النافلة مما حقه الكثير
 من الذنوب المدخلية النار كتاب العلم ص ١٩٠ فتح القدير ص ٣٠٢
 اعتق عبد الله عن أبيه قال اجزأ الميت ان شاء الله تعالى و
 كحل الصدقات والدعوات لا يؤبر وكل مؤمن يكون
 الاجر لهم من غير ان ينقص من اجر الا بن شني عن الصحيح
 من مذهب جمهور العلماء - در مختار - شامي ص ٧٩
 وليستحب ان يتصدق على الميت بعد الدفن الى سبعة ايام
 كل يوم بشي مما تيسر لطاوي كتاب الجنائز ص ٣٧٣ اشعة اللغات ص ٤٣٣
 برهنة ١ ص ٢٣٣ شامي جنائز ص ٢٣٣ فتح القدير ص ٣٦٥ كبير ص ٤٥٤
 الخيافة متنوعة عند اهل الميت

وقال بعض الجهال من الوهابية ان الطعام مكروه عند اهل الميت
 الى ثلاثة ايام ٩ قلنا

صرح الفقهاء ان الطعام مكروه عند اهل الميت هو الخيافة كما
 في خلاصة الفتاوى - لا يباح اتخاذ الخيافة عند ثلاث ايام
 لما مر ١١٠٢٠٠ جلد ثلث ٥٣٨ تنار في يزد والهندية جلد اول ص ٢٣٥

ويكره اتخاذ الخيافة من اهل الميت - فتح القدير جلد اول ص ٣٠٢
 كبيرى الجنائز ص ٤٥٤ و شامى ص ٢٠٣ جنائز
 وبعض الجهال من الوهابية والنجيرية ان اتخاذ الطحا منى
 اهل الميت منه مطلقا بدليا لهم وهو الحديث روى عن جرير
 بن عبد الله قال كنا لحد وفي رواية ترى الاجتماع الى اهل الميت
 وصنعهم الطعام من النجاسة رواه احمد وكبرى ص ٤٥٤

قلنا

ان الفقهاء ارجحهم الله تعالى صرح ان هذا الحديث في حق الخيافة
 قط ويكره اتخاذ الخيافة من اهل الميت لانه شرع في السور
 لا في الحزن وقالوا هي بدعة مستحقة لما روى امام احمد عن
 جرير بن عبد الله الحديث كبيرى ص ٤٥٤ و شامى جلد اول ص ٢٠٣

فتبت جواز اصال الثواب فيايرها الوهابية كلوا باسم الله لان
 اصال الثواب سنة رسول الله صل الله عليه وسلم

عامة القادري غلام از غلامان مصطفى وعبد المصطفى ١٩٧٢
 دار العلوم قادريه سبهيانيه ورك كالوني ص ١٥٥ رجبى ص ١٥٥

[illegible]

الحمد لله وكفى والعقوبة والسلام
على بيته ومرسله المصطفى وعلى
آله والخلفاء الراشدين
ما بعد نبوتهم بعد انفسهم الضعيف
المجتهد حسن العاروق الحنفى
المراتبى فى هذا الزمان معلماً
كثيراً بين جمعيته والوجه بيته
فى العقائد الحنفى فى الاحكاميات و
الرسالة ودراسات شريفة
متعلقة بالعقائد والاحكام
فى تفسير المعنى بعضاً وفروقات
الاهل الحقاقاة حار دلت
الاهل عقائد اهل السنة
و الجماعة فى جبرهم اهل الاحكام
مختصاً عن ذكوات وملكهم الا
بعضاً لغز ورسالة حياضها
حقائق المسلمين هو المرفيع والبر
لعلى الله ينفع به عمادة
عامة عظمى ما يتا
تدبير و ما لا حيا
جديد و ينفع فى ما
شدد فى عهد الانسالة
ما لا حاديت انشريعة و

یحویہ مکان کما تقدس
 من یجدہ من میں ہیں مکان
 قسوس حسی سر میں مکان
 وعلو الان علی ما عدیہ
 کما و آتہ ہائے میں حقیقت
 بصفتہ نہیں لے ذاتہ
 مسواک دلائے سواک و نہ
 و آتہ مقدس میں تغیر
 والا انتقال لا تعدل لحوادث
 ولا تعترید احوال من بل
 لا یزال فی نعوت جلالہ
 منترہا عن الزوال و فی
 صفات کہ نہ مستغنیہ
 عن غریبۃ الاستکمال و
 اتہافی ذاتہ معلوم الوجود
 لا یقولی مرتبہ در مست
 بالا بعد اس بعد میں و صف
 مالا یزید فی دامن اعتبار انما
 للتعظیم بالظہر و وجہ الکون
 الحیوۃ و لقد مرۃ و نہ تعالیٰ
 حق حاسر جبر و تقدیر لا
 یعتریہ قصہ سور و لا
 محصور و لا شاذ
 سمة و لا شوم

کے بالا تر ہے کہ کوئی مکان اسے اپنے
 اور سمیٹ لے جس طرح کہ اس مرتبہ بھی
 ہا تر ہے کہ کوئی زمانہ اسے محدود کرے
 بلکہ وہ خود زمانہ و مکان پیدا کرنے سے
 پہلے وجود تھا اور اب بھی اسی طرح موجود
 ہے جیسا کہ پہلے تھا۔ وہ اپنے صفات
 میں اپنی مخلوق سے غالا ہے اس کی اتہ
 میں اس کا غیر موجود نہیں بلکہ میں وہ موجود
 ہے و تغیر و تبدل سے پاک ہے جو وہ
 اس میں مانگن میں ہیں اور نہ معانی نا پائمانہ
 حالات میں موجود ہیں بلکہ وہ اپنے
 جلال میں موجود ہے و زول سے پاک
 ہے وہ اپنے صفات کا دائرہ میں موجود ہے
 کسی و تکلیف کی سے ضرورت نہیں بلکہ
 عقل سے اس کا وجود معلوم ہو سکتا ہے
 اس کی ذات بھی کچھ نہ دیکھی جا سکتی
 ہے جب کہ دوسری دنیا میں اپنے نیک
 بندوں پر فضل و کرم کی نگاہ کرے گا کہ
 اپنے ہر ایک چہرہ کے دیہات سے ان کی
 نگاہیں نعمت کرے گا۔ (فدا کی زندگی اعلیٰ وقت
 کا بیان یہ ہے کہ وہ زندہ طاقتور و صاحب
 قدرت ہر چیز پر غالب ہر شے کے دل کا
 مہلا ہے اس میں کبھی کوئی کوتاہی نہیں
 اور ظاہری نہ سے نینہ تھی ہے نہ اور کچھ

و لا یسر عہ فناء ولا موت
 نہ ذوالندہ و ملکوت
 و عسرة و عیونہ
 لسان و الفہر و الحق
 لا امر و التعموت مطلقہ
 ہمہ و الخلق مقصورہ
 فی قبضتہ و اندامتہ
 لا یحق و الا لخصرائع
 مشوقہ ما لا یجاء و
 الا بداع حق الحق
 و اعلم الہم و قد مر اسرارہم
 و کجا بھسہ کا پشیدہ
 قدرہ تمقد و شروک
 بعزب عن قدرہ
 قصار یف الاہور کا
 قصو مقدر و شروک
 تہ فی معبود متہ العہ
 و آتہ عالم بحجیمہ
 المعلومات حیط
 علمہ بعد بحیرہ
 فی حقہ الامریہ
 الاعلیٰ لسنوت
 و آتہ عاسوہ لا یعرب
 عن علمہ منقال

اور نہ فنا و موت سے بالا ہوتا ہے۔
 اور حکومت اور بندوبست کا مالک ہے
 عزت اور فہم کا بھی مالک۔ مخلوق
 پر تسلط و فہم کسی کا ہے۔ وہی نسل
 سے پیدا کرتا ہے و وہی کن کہنے سے
 پیدا کرتا ہے تمام آسمان اس کے
 دست قدرت کے دہنے اقد میں لپیٹ
 ہوئے ہیں۔ تمام مخلوقات اس کے قبضہ
 میں مغلوب ہے۔ صرف وہی مادہ و زو
 کے بغیر پیدا کر سکتا ہے۔ اپنی ایجاد و
 اختراع میں یکتا ہے۔ اس نے ہی اپنی
 مخلوقات کو دس کے علم کو پیدا
 کیا ہے۔ اس نے اس کی روزی اور
 موت کا صحیح انداز لگا ہے۔ کوئی مخلوق
 اس کی قدرت سے خارج نہیں ساری
 کائنات کے تصرفات بھی اس کی
 قدرت سے یا ہر نہیں۔ اسکی قدرت و
 کا اندازہ نہیں لگا جاتا۔ و نہ ہی اس
 کے معبودات کی کوئی انتہا ہے اور
 کے علم کا ہر پل ہے کہ وہ تمام
 اشیاء کا عالم ہے۔ اس کا علم تمام
 چیزوں پر جاری ہے جو زمین کے
 کناروں سے لے کر آسمان کے
 تک جاری ہیں۔ ایسا عام ہے کہ اس کے

اسکی بغض سے آنکھ کی ایک نگاہ بھی اٹھ نہیں
دور دل کا کوئی خیال ہی نہ کریں، بلکہ وہی
نوپید کرتے والہ اور دوبارہ پیدا کرنے والا ہے۔
جس چیز کا وہ کرتا ہے وہی کرتا ہے گوئی
اس کے حکم پر دوتے والے نہیں رہیں گے اس کے
مصلحہ پر کوئی نکتہ چینی نہ ہوگا۔ انسان کو کسی
شے کے لیے انکی توفیق و قدرت کے بغیر جاننا یا
اور نہ خبردار ہی میں اسے ارادہ و مشیت کے طور
پر محال نہیں اگر تمام نسبت حق و مرتبہ و درجہ
ایسی سمجھو کہ سلسلہ کائنات قبل ایک ذرہ کو بھی
حرکت تک اپنے پاس سے رو کر کے بغیر اسے ساکن کرنا
یا میں تو اس سے عاجز ہوا بیٹھے۔ خدا کا ارادہ
انکی اپنی ذات میں اتنی صفات کی طرح قائم ہے۔
وہ یہ بتواس سے موصوف رام ہے نہ نا انیس
میں اس نے زاد کیا کہ سلسلہ مخلوقات پہ پڑنے
پر پیدا ہو جا اس نے تجزیہ کیا تھا چنانچہ جس طرح
اس نے نظر میں کسی قدم والا رکھ کر نیچ پایا تھا
اسی طریق کائنات معرض نمود ہیں انکی جگہ ایسی ملے
گئے اور اس کے ارادہ کے مطابق بغیر کسی تغیر
تبدیل کے موجود ہو گئی۔ نہ اسے کسی نوع کے وہی
ضرورت تھی نہ ستوں سی وصیت کا خوف تھا
پھر وہ ہے کہ سب ایک صفت والا ہے دووی
... باتیں سے فاضل ہیں اتنی حد
کو قضا شامی اور سنائی ...

تعالیٰ سمیع بصیر یسبح ویری
لا یعرب عن سمع معصوم دین
شعی دلا بعب عن سر قوت سر
مربی دلا دق دلا بعب سمع
بعث دلا بد عن سر وین ظلام
یری من غیر حادق و احصا
و یسم من غیر احصا و اد
کما یسم بصیر قسب و یسم
بصیر جرحه و یسم بصیر الة
ادلا تبیه صفا در صفات عن
کما لا تشبه در صفات الخلق
اکلام و در تعالیٰ متکلمه مرام
و عد متوعد نکلا بر ادق قدایب
قائمه بذات الله کلام الحق
فیس بصوت یحادث من
انسلال الهموار و صطک کلام
اجسام و لا یخاف یقتضه و طباق
شقة و غیر یث لسان و ان یقران
و التوراة و الانجیل و البورس کتب
المترجمة علی سلسله عیدهم بسلام
و ان یقران مصر و بکالاسه
مکسوب فی المصاحف محفوظ
فی القلوب و ان یحفظ کلام و ان
و ان یحفظ کلام و ان یحفظ کلام

وہ طاعت ہے، اور دیکھتے ہیں۔ اسکی شہادت
سے کوئی بات باہر نہیں۔ اگرچہ وہ کتنی سی
خفی ہو در اسکی بیانی سے کوئی چیز خارج نہیں
اگرچہ کتنی ہی در یک ہو اس کی قوت سماعت
کو کوئی شے مانع نہیں اور اس کی قوت بینا
کو کوئی تاریکی نہیں روکتی وہ غیر انکسار
ہر یک کے دیکھتے ہیں۔ اور سورج کو شش
در یک کے بغیر مٹا ہے۔ در اتھ کے بغیر مٹا ہے
اور اول سے بغیر پیدا کرتا ہے۔ کیونکہ
اس کے صفات مخلوق کی صفات جیسے
نہیں، اور نہ ہی اس کی ذات مخلوق کی
ذات کی مثل ہے۔ در اسکا کلام یوں ہے کہ
وہ کلام کرتا ہے، علم کرتا ہے، روکتا ہے،
خوشخبری دیتا ہے، غائب کی خبر دیتا ہے، کلام
کلام الہی اپنے تقدیم ہے، جو اس کی ذات میں قائم
ہے، اور مخلوق کے کلام کی طرح نہیں کہ ہو کی غیبت
موجودیت سے پیدا ہو یا وجود پر اس کے غائب سے
پیدا ہو جو صرف سے غائب نہیں کو موت کی جڑ
سے قائم ہو جائے اور اس کے چلنے سے جاری ہو
قرن قلم انجیل و توبہ ہی کی کہ میں میں
بیاں میں مسلم پرنال ہو میں چنانچہ قرآن مجید
راہنہ ہے، در اسکی حق میں کھانا ہے در اس
میں محفوظ ہے ہم وہ تقدیم ہے خدا کی ذات میں قائم

الانفصال والافتراق بالانفصال
ان القلوب والادراف وان موی
عیدہ اسلام سمع کلام الله تعالیٰ
بصیر صوب و لا یخاف کما یسم کلام
ذات الله تعالیٰ فی الاخرۃ من علو
خوهر و لا عن من و ذکاں و لا عن
الصفات کلاں حیث عاصا قاصر
مرید مصیحا مصیحا متکلم بالحق
والعبد و تعالیٰ و لا مراد و
السمع و بصیر و ان کلام کلام
الذات انتمی کلام اعراض
مرحمہ الله تعالیٰ فی موی تعالیٰ
الله عن الصفات بسعة الحق
و کریم اعراضی مدنی علی مسئلہ
الانفصال من متکلمین و مراد
توید قیہ صفات تافہ تفسی و لا یخاف
قالوا لا تعالیٰ فی وجود و ان لا مراد
و لا یخاف فی وجود الخلق من التکوین
مستقلین بقول تعالیٰ فاعلم
ان مراد شیشان بقولہ کن
و یكون فالارادة امر و التکوین
لا یخاف الیہ بل یخاف امر امر
و المرید لا یخاف شیشان فاعلم
ان مراد شیشان بقولہ کن

اور قیاس یا دوس میں منتقل ہونے کے بعد وہ
اسی وہ خدا کی ذات سے الگ اور منتقل نہیں۔
کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو کلام الہی سنا
تھا، ان میں وہ روحانی اور مدنی تھے۔ یہی
طرح ایک انسان عام آخرت میں خدا کا وہ
مکملہ ہے۔ شمس ہوگا۔ عارفی ہے جب خدا سے
متاثر ہوتا ہے کہ وہ اپنے ان صفات میں ہی عالم
قادر ہے۔ سمیع، بصیر اور متکلم ہے۔ اور اس میں یہ
سات صفات موجود ہیں۔ حیوۃ، علم، قنۃ، راد
سمیع، بصیر و کلام، اور اسکی ذات اپنی صفات سے
خالی نہیں تمام عزایں و مراد کلام میں قائم
ہو چکا ہے۔ آپ موصوف کہتا ہے، در اس کے گناہ
معاف کرے، کلام صاحب سے خود کے سات
و دوسریوں کے ہیں وہ لبیب اشعری کے
مطابق ہیں در نہ لبیب، توبہ میں ایک شمس
اور بھی خدا کا وصف ہے جسے تکوین کہتے ہیں کہ
مخلوقات کے پیدا کرنے میں صرف وہ ہی کافی
ہیں کہ تکوین کی بھی ضرورت ہے کہ خدا تعالیٰ
نے خود مراد ہے کہ جب کسی چیز کا وہ کہتا
ہو تو اسے کن کہتا ہوں تو خدا مراد ہے
ہے، اس سے معلوم ہے کہ وہ و پریم و
تکوین جو مفاد کن سے اشارت کھی جاتی ہے
چیز ہے۔ اس کے علاوہ صرف وہ ہی و مراد
نہیں کہ، سوائے اس کے کہ اسے سات شمس کہتے

الی حضرت اللہ تعالیٰ فرمود
 قوله تعالیٰ فلا وربک لا تؤمنون
 حتیٰ یحکموا بشیء مما نعیم بینکم فیکونوا
 علی اللہ عبیدہ وسلم فی کل
 الذیصلہ العقبۃ فوجدا محمد
 تعالیٰ فی ذلک الحدیث قوله سلی
 اللہ عبیدہ وسلم وحی جہانہ وعلی
 اوق لفظ الجہانہ جہانہ من اسم
 جہان السیۃ والیہا علی مرۃ ابی ابی
 دہ دہ اسم و المراد من الجہانہ کثرۃ
 لا ہواد و کثرۃ فرد و اصل سۃ
 و الجہانۃ یفقد من لفظ الجہانۃ
 شرق و غم یا من لفظ الشرق
 بدیع لا یحتاج الی دلیل سوال
 آخری قال یعن اہل القدر ان مراد
 من الجہانۃ فی الحدیث یمن کان علی
 الحق وان قلت ان مرادہ قسما لیس
 الا مرکبا من الجہان البقی علی اللہ
 عبیدہ وسلم قال فی حدیث اخر
 حق ابن عمر رضی اللہ عنہما قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان اللہ لا یجمع حق اوقا و قد
 حق علی سلا لہ وید اللہ علی الجہان
 و من سئل لہ فی لسانہ لہ قول

گزر گئے تو ان کو قوت مجید کہ یہیت انسانی
 کہ بخیر و اولک مومن شمار ہو گئے یہاں تک کہ
 وہ جہان تہذبات میں آپ کو فتح نہ دے
 اس لئے کہ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ
 ہر سال سوال میں اپنا نام لے لیا و فیصلہ ہو گیا
 کیونکہ حدیث مذکور میں حضور علیہ السلام کا یہ لفظ مبارک
 موجود ہے کہ وہ فرقہ جہانہ سے و یہی کہ
 معلوم ہے کہ جہان کا لفظ فرقہ ہی سے نکلتا
 کے نام کا اسی جزو ہے جیسا کہ ہم مراد لیتے
 کی روایت میں ہے اور جہان سے روایت
 کثرت فرد ہو کر ہے اور کثرت مراد اولیٰ سۃ
 و الجہانہ میں جو مذاہب ادب کے شرق و غرب
 میں متحد ہیں و یہ کثرت گروہ فرقوں کے مقابل
 ہے ایسی روشنی ہے جس کی دیں کی نہایت
 سوال دیگر ایک گروہ فرد کا قول ہے کہ حدیث
 میں جماعت کا لفظ آیا ہے اور اس سے مراد اہل
 حق ہیں اگرچہ ان کے مراد کی قلت پر ہم چاہتے
 ہیں کہ یہ طلب صحیح نہیں کیونکہ وہ خود ہی کہہ گئے
 اللہ عبیدہ وسلم نے ایک اور حدیث میں جہان
 ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے مراد
 کہ خدا تعالیٰ میری امت کو یہ حق دے کہ وہ
 کو گواہی پہنچائیں کہ میں گواہ جماعت ہوں
 ہاں ہوا ہے جو شخص جماعت سے الگ
 ہو گا وہ دوزخ میں جیسا کہ جہان گواہی

دعویٰ ہے کہ قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سأتی فی ان
 لا یقیم حق علی سلا لہ و اعطاک
 رواہ الطبرانی و ابن ابی شیبہ
 رحمہما اللہ عنہما قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من فارق الجہان
 مات مات میتہ جہانہ و وہ
 لہا حق فان تیر و ان ذکر فی
 حق و الاحادیث لفظ الجہان
 و لفظ الجہانہ لکثرۃ و لفظ جہان
 مراد من الجہانہ کثرۃ الا مراد بقول
 من ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
 الشواذ الاضطراب فہو من شواذ
 شواذ فی حدیث مرادہ ابن عمر رضی
 عنہما و ابن عمر رضی اللہ عنہما
 عنہما اللہ عبیدہ وسلم ان الشیطان
 و من الاصل ان کتب اللہ علیہما
 امتہ المقاصد و الصاۃ و تیا کثر
 و الشواذ و حدیثہما جہانہ و اعطاک
 مراد ابن عمر رضی اللہ عنہما اللہ
 عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم من فارق الجہان مشہور
 لفظ جہان بلفظ الاضطراب و مراد

ابن عمر سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا
 ہے کہ میں نے خدا سے یہ درخواست کی تھی کہ میری
 امت میں کسی شخص کو جو خدا کے حکم سے علیحدہ
 دیا و وہ میری امت میں نہ ہو اور وہ جس شخص
 علیہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ جو شخص جماعت سے الگ ہو کر رہا
 اسے دوزخ کی موت مر جائے گا (رواہ بخاری و اگر
 یہ سوال کیا جائے کہ اگرچہ حدیث میں لفظ جماعت
 کا لفظ جہانہ مذکور ہے لیکن احادیث میں
 تقریر موجود نہیں کہ اس سے مراد کثرت افراد
 و من کے جواب میں یوں کہیں گے کہ حدیث ابن
 عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شیطاں انسان کے لئے
 جہان ہے جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے کہ جہان
 ہے اور وہ اس جہان کی کو کثرت ہے جہان
 سے الگ جہان ہے یا کہ وہ کرتی ہے کہ جہان
 کشیدوں کے پیچھے ہو اور اہل اسلام و جہان
 رکھو وہ جہان جہان ہے یا کہ وہ جہان
 کو کہہ لیا ہے کہ جہان ہے یا کہ وہ جہان
 کہہ لیا ہے کہ جہان اسلام کا جہان ہے یا کہ

میں وہی ہے جو خدا نے اس کو شہید کیا ہے
 قولہ الملوک والاعظم والظفر العاتق
 بقصر یحییٰ بکثرة الاطراف وکثرة الفراء
 اهل السنة و الجماعة بالنسبة الى
 ائمة طوائف المصلان امر بدیع
 معلوم بالظہر ان مقتب ان الفقرة
 الناجية عن اهل السنة و الجماعة
 المحکمین لفظ اهل التریفة المشکوک
 فالجہل علی ذلک اذ علت هل
 فاعلم ان الحار والمحققة مستویان
 فی ائمة لغات المعرب والتعرب
 شقیقہا وسعیہا حق فی کلام
 اللہ تعالیٰ الملک العلاء ونقص
 فی هذا المقام بذکر بعض آیات
 القرآن المحکم قال اللہ تعالیٰ
 یحییٰ الانفس حین موتہا وقا
 نعت فی قل وتوفاکم ملک الموت
 الذی وکل بکر فالاول حقيقة
 والثانی مجاز فذلک اللہ تعالیٰ یحب
 ان یشاء ما یشاء وہب من یشاء
 اندکوس وقال تعالیٰ حکما یرمن
 جہنم من علیہ السلام لاهب لاث
 عدل فامر کیا فالاول حقيقة و
 الثانی مجاز قال اللہ تعالیٰ قل

و الذی لایرسل رسولا الا بالاجاز
 میں وہی ہے جو خدا نے اس کو شہید کیا ہے
 قولہ الملوک والاعظم والظفر العاتق
 بقصر یحییٰ بکثرة الاطراف وکثرة الفراء
 اهل السنة و الجماعة بالنسبة الى
 ائمة طوائف المصلان امر بدیع
 معلوم بالظہر ان مقتب ان الفقرة
 الناجية عن اهل السنة و الجماعة
 المحکمین لفظ اهل التریفة المشکوک
 فالجہل علی ذلک اذ علت هل
 فاعلم ان الحار والمحققة مستویان
 فی ائمة لغات المعرب والتعرب
 شقیقہا وسعیہا حق فی کلام
 اللہ تعالیٰ الملک العلاء ونقص
 فی هذا المقام بذکر بعض آیات
 القرآن المحکم قال اللہ تعالیٰ
 یحییٰ الانفس حین موتہا وقا
 نعت فی قل وتوفاکم ملک الموت
 الذی وکل بکر فالاول حقيقة
 والثانی مجاز فذلک اللہ تعالیٰ یحب
 ان یشاء ما یشاء وہب من یشاء
 اندکوس وقال تعالیٰ حکما یرمن
 جہنم من علیہ السلام لاهب لاث
 عدل فامر کیا فالاول حقيقة و
 الثانی مجاز قال اللہ تعالیٰ قل

التي حبيبة نضر على صفة الامانة
 الحسن في سر وانه من بن يحيى الكمال
 قال فيمن لا يحيى عبد الله الرحمن
 يعنى النبي من الحيوة من صلوة
 ٢٠ ومدة الا حيوه ولا في محمل
 فصفه لامية وادرك في ربه
 وقار اميت يعنى في كل شي
 من صفة الوجود فيها وقار
 ايضا اقتران في كوني قوام
 سره وقدر هو لتمام وقدر
 الله من فضل لاهل الحق لا
 في دارين على شفاعته في شجب
 اليه في حق قوام في مسلم في
 المحيى من حديث في هرة
 وعنى الله عبد الله رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال في رات
 لا يسان قطع عند الله امان
 قلنا لا من صد قتر في سرية
 او علمه يندفع به واولي علم
 في عود في شجب وهدى شجب
 من علمه في على انهم من ربه
 فهو لاهل شجب في ربه في سن
 ايس من جد من حديث في
 هرة في ربه في الله عبد الله

اور یہی قول صحت و امانت کے لیے بعض شراب دانوں کا بھی ہے اور اس فقرے پر تفسیر بھی کی گئی ہے کہ یہاں تک کہ وہ اس میں نہیں تصریح ہو جاتا ہے کہ وہ اس سے سب کو مل گیا تھا کہ ایک آدمی کوئی ایک سال کرتا ہے مثلاً خانہ صدقہ حیرت یا کوئی اور ایک عمل اور اس کا نصف حصہ اپنے باپ یا بیوی یا لڑکے سے ملتا رہے گا۔ کیا چاہئے؟ آپ نے کہا کہ یہ سب سے کہ وہ صحیح ہے پھر فرما کر میت کو سرچرہ (از قسم صدقہ وغیرہ) بھی ہے یہ بھی کہا کہ آیت لکھی تین دفعہ اور قل سوا اللہ کا ایک دفعہ پڑھ دو باروں دعائیں پڑھ کر یا اللہ اس کا ثواب اعلیٰ مقادیر کو پہنچے اس پر کا شرف ہو جس نیک کام کا ثمرہ خود بخود اپنی زندگی میں مل چکا ہے اس سے اس کو فائدہ پہنچا ہے یہ ہے کہ ہم ششم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت لکھی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا تھا کہ انسان جب مرنے سے تو اس کے اعمال ختم ہو جاتے ہیں مگر تین قسم کے عمل جاری رہتے ہیں۔ اول صدقہ جاریہ دوم مفقود علم مسموم نیک اولاد جو اس کے حق میں دھانگو رہے۔ اس میں اعمال کا استنباط کرنا اس وقت کا وقت ہے کہ یہ عمل بھی اسی نسبت کے ہیں کیونکہ اسی ان کا باعث بننا ہے ورنہ کیا وہ جس حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک

[illegible]

یہ بھی ہدایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مؤمن کے نیک اعمال میں سے موت کے بعد اس کو عذاب ملے نہ پتہ ہے۔ اور اس کے پڑھنا اور عیلاؤں و درویشوں کو دینا نیک عمل ہے پناہ جانشین بنائی سلام قرآن مجید پڑھنے میں چھوڑ گیا۔ چنانچہ مسجد حرام نے جانی ہجرت سرے کے چوب حرام کے لئے کیا۔ یہ کی مشہور ہے کہ اس نے کھدوائی حلقہ صدمہ جو اپنی زندگی میں بحالت صحت الگ کر رکھا ہے۔ یہ موت کے بعد اسے پہنچے گا۔ محض طور پر بعضوں کا عقیدہ ہے کہ اگر کسی حیر کا وقت وہ مردہ نہیں بنا اس کا ثواب پہنچے ہی اسے پہنچتا ہے تو اس کا ثواب قرآن احمدیہ، اجماع اور اہل شیعہ کے عقیدے ہے۔ چنانچہ قرآن شریف میں ہے کہ جو مسلمان اپنے مسلمانوں کے بعد دنیا میں آئے ہیں وہ کہتے ہیں کہ لا شہد میں بخش، اور ہمارے اب یہاں کو بھی بخش، جو ہم سے پہلے ایمان لائے تھے میں دیکھو خدا تعالیٰ نے ان مسلمانوں کی تعریف کی ہے کہ انہوں نے اپنے بھائیوں کے لئے مغفرت مانگتے ہیں۔ ان کے بھائیوں کے ثواب سے ثابت ہے کہ نجات دہی ہے۔ اس سے دعا کرنے کے لئے فارغ ہو جائیں۔

حدیث میں نصرت یوسف و موسیٰ علیہ السلام کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب تم سخت پروردگار

الدفعه لیسری وسدا تعلیقا
 اتقی مختصر فصل و اما
 و صوں ثواب یحیی بن مکی
 ایضا وی عن ابن عباس
 روى الله عنه ان امرأة من
 غنیمہ ج عت بن ابی صلی الله
 علیه وسلم فقالت ان اقل مدثر
 ان یحیی فمدر فحق ما قت
 اذ یحیی عنہا قال یحیی عنہا امریت
 یوکان علی قنث دین اکسیت
 ق صیة قصو الله فانه
 احقی بالقصاء و تروی یصا
 عن ابن عباس عن روى الله عنہا
 ان امرأة سالت نسی بنی الله
 بنید و سالیس امهات و لیر
 یحیی قال یحیی عن ابی بنی مختصرا
 ثم قال شیخ و اجمع المسلمون
 علی ان قصدا لیس یسقطه
 من دعة و یوکان من اجسی
 و من یسیر فکته دقل و علیہ
 حدیث فتاوة حیث صحت
 بنی دین عن امیت فاما قصدا
 لکما قال لیسری صلی الله علیه
 و سلم الا بروت عید و جلد ته

کہ دو دفعہ بطور تہنیت کے صرف بناموں میں لکھا
 و فصل ہر ذیل کا پانچواں تو اس کے متعلق
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ
 میں سوچ رہا تھا کہ قید غنیمہ کی کیسے صورت تھی کہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں۔ کہنے لگا
 کہ میری دل سے بڑھائی تھی کہج کر دنگی مردہ کا
 نہیں کہ سنی اور کوفی ترکیب میں اس کی طرف سے
 کہوں؟ آپ نے فرمایا اس کی طرف سے ج کر لیر
 فرمایا کہ تم خود سمجھو کہ اگر تھی اس پر غرض ہوتا تو
 اس کی طرف سے ضرور داکرتی۔ اس سے خدا کا فر
 بھی داکر و کیونکہ اس کا ترجمہ داکرنا تو سب سے زیادہ
 ضروری ہے حضرت ابن عباس سے بھی روایت
 ہے کہ ایک عورت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
 سوچا کہ کیا ہے بیٹے کے متعلق کہ وہ مر گیا ہے
 ورنچ میں کر سکا تو آپ نے فرمایا تو مجھ کہ میں
 کی طرف سے ج کر دے۔ نئی مختصرا اس کے بعد
 موصوف فرماتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس پر
 اتفاق اور اتفاق ہے کہ میت کا ترجمہ بعد میں ادا
 کرنے سے منع ہو جاتا ہے اگرچہ داکر لے لے
 کوئی بیٹا۔ ہر اس کے دل میں کہے بھی اور
 کیا جائے۔ ورنہ میت کا دہ کی اس کا ثبوت دینی
 ہے کہ اس نے ایک میت کی طرف سے ڈو دینا کی
 ضمانت دی تھی۔ ورنہ جب اور کر دینے تو حضور علیہ
 نے فرمایا کہ ب کہتے اس کے ہم کو غنیمہ کہ ہے اب

و ما قرأہ لہ لقرآن حق شیخ
 فی ان کتاب لود حق المسند
 الاونی وقت ذکر عن بنی عہد عن السدا
 ۱۲۲ او عواں یقر عہد قیو
 وقت الدفن قال عبد الحق یو
 ان عبد الله بن عمر امر ان یقر
 عہد قنہ سورۃ البقرۃ و عن
 سر ہی ذریعہ لعلی بن عبد الرحمن
 و کان الامام احمد یسکر دلت
 او لا حیث سورۃ البقرۃ فیہ و
 شہر سر حہ من ذلک و فذل
 لخلال فی الجوامع کتہ بالقرۃ
 عہد القبور اخبرنا العباس
 بن محمد الدوسری ثنا یحیی
 بن سعید ثنا معشر الحمصی
 حدثنی عبد المسرج عن
 احمد بن الحارث عن ابیہ
 قال قال فی ادا ان میت
 فتنہ عنی و القل مسلمہ
 و علی میتہ من رسول الله و من
 عنی ناسا و قبرہ من انسی
 بعنہ و عاتقہ فانی سمعت
 عبد بن عمر یقول ذلک و یحیی
 مختصرا ثم قال لیسری بعد یو

ہی تلاوت قرآن تو اس کے متعلق بھی صحیح روایت
 ہے نئی تحقیق کتاب لود کے آغاز میں
 اونی کہہ کر بیان کیا ہے کہ سلف صحابین کی
 ایک جماعت سے روایت ہے کہ انہوں سے
 مرتے وقت سورۃ وصیت کی تھی کہ دفن کے وقت
 اس کے پاس قرآن شریف پڑھا جائے شیخ
 عبد الحق کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے
 روایت ہے کہ آپ نے حکم دیا تھا کہ میری قبر کا
 پاس سورۃ بقرہ پڑھی جائے اور جوڑ بن بن سے
 ایک حدیث علی بن عبد الرحمن بھی ہیں اور حضرت
 بن عسل جیسا کہ کہ چلو کسی صحابی کا عمل علوم
 نہ تھا۔ اس کے شکر تھے پھر آپ نے رحمہ فرمایا
 و جناب مذکور ہیں جامع میں دونوں دیگر
 کہ قبر کے پاس تلاوت قرآن جائز ہے کہتے ہیں
 کہ عباس بن محمد دوسری نے بھی بتایا تھا کہ یحییٰ بن
 سعید نے بھی بتایا تھا کہ معشر حمصی نے کہا ہے
 کہ عبد الرحمن بن عمار بن حلاق اپنے باپ سے
 روایت کرتا ہے کہ میرے باپ نے کہا تھا کہ جب
 میں مر جاؤں تو مجھے خود کس رکھتے ہوئے رکھو
 بسم اللہ علی میت رسول اللہ پھر مجھ کی میت
 عاتقہ اور اس سے مر گئے سورۃ بقرہ کی
 ۲۲ آیت پڑھ کر چڑھ کر دیکھو۔ محمد
 بن عمر سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا
 و یحیی بن عمر سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا

حکمت محمد بن علی نقیہ السلام من عظم
 الاسباب فی وجوب نقد کل من المسلمین
 الی صاحبہ فی بیوتہ و بعد
 فی شرک فاعلم بانما
 قد استبیب الی وجوب هذا العمل
 بعد فیکل من صعبہ و یصح
 ان لا یستحب من وجوب الاداء
 مسبباً لا متطاع صاحبہ بل عا
 احوالہ من اوصیاء و معین
 فادانی نہ فقد سقی فی السبب
 الذی یوصل الیہ ذلک وقد
 دل علی درج قوی شکی
 صلی اللہ علیہ وسلم اعلم و
 بر اعلیٰ من ان مال و قتر
 نہ متوجید لضعف ذلک
 یحق الحق الذی بعد عنہ
 بعد موثر فی بایستب
 لکان من سقی فی عمل یوصل
 الیہ فواجب الحق و بعد
 طریقت لطیفہ حسنة جدا
 انی ما فکرہ شیعہ بن القیم
 جو سیدہ فی کتاب التوحید
 ر مشتملہ لحدیث عشر
 الا حدیث قدی لعل العنقیف

کا مدار قائم گزای یک براسب ہے جس پر
 کہ ہر ایک مسلم اپنے حق کی طرف سے قائم رہے
 ۔ ملک میں بھی اور موت کے بعد بھی عین شہنشاہ
 میں کہ نہایت اپنے مال کی وجہ سے اپنے حق میں
 دعا کے بغیر اپنے کام عمت ہوتا ہے لہذا یہ دعا بھی
 اسی کی کوشش ہے جس کی وضاحت اس سے
 ہوتی ہے کہ اندر سے نہ دوتا ہے بلکہ موت کو اس
 کہ سبب بنایا ہے کہ وہ دہانے شریعتوں
 کی دہانے سے قائم تھا نہ تو اس سبب
 عبادت کرتا ہے تو وہ گویا اس کے پیدا کرنے میں
 کوشش کرتا ہے جس کے فیصل سے وہ قائم ہے
 یہی بات ہے جس پر یہ کہ حق اللہ علیہ السلام کا
 قوانین کی امانت کرتا ہے جو اپنے طریق میں مال
 کو فرمایا تھا جبکہ اس کا آپ سوائے کفر و کفر اور
 اس کے سوا کسی طرف سے ایک سلام آئے دیکھا کہ وہ
 توحید کا قائل ہو جائے تو یہ سلام ماکلہ سے مفید
 پڑتا تو اس کی موت کے بعد کسی طرف سے اس کو
 کیا ہے حال یہ ہے کہ اگر وہ سبب پیدا کرے تو
 یہ سبب پیدا کرے کہ وہ یہ کام کرتا تھا جو کوئی
 کو دیکھ کر کہہ دے کہ یہی وہ ہے طریق میں بہت
 علیہ اور وہ سبب ہے اس کے ہاتھ میں نہ صرف
 پر یہاں تمام ہو گیا ہے جو شیخ اس فیم جہنم نے
 اپنی تصنیف کتاب روح کے موصوفین مسلمین
 درج کیا ہے یہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم

ون قلت لا حد لیس مال من
 من نیا الا ما تملک و من واحد
 و بعد ہا کا کمپیوٹر فلا میا تک
 حاصل نہ قولہ لیس مال
 من لیس الا ما تملک انتہی و
 من مالک مال مثل مسئلہ بشری
 مستند نامرغوں اللہ علیہ
 علیہ و سنی حقان قوم من طبع
 بشری علی البی علی اللہ علیہ
 و سل فقہ کفر لای فی حد
 الاطلاق تو ہیں ہر مومن و کفار
 کا مال یا قولوں ما مت بشر و قال
 قوم ہو بشر متلک لای اللہ تعالیٰ
 امرہ مقودہ حل اما ما لشرعہ لک
 و من لایہ حد نا جائز لثا لا خ
 الا کفر و لیت شعری ہی و بعد متو
 لا لا لایوان کان مراد ہم مال کیو
 لیتقوا فی الزمان فقط فایا انہی ہی
 حق ہم لایہ فہم معہ فی تحقیق الحق
 صلی اللہ علیہ وسلم و ان کانت لای
 ما یوقیہ و لیتقوا فی اللہ تعالیٰ ہی
 ہما سبب ہم صلی اللہ علیہ وسلم و
 ان مراد ہم حقہ لیس ان حق حق
 خا لا لکون احوال و قرا لکون

کہتے ہیں کہ اگر کسی سے چاہے کہ وہ کہتے ہیں
 تو صرف دنیاوی مال ہی ہے جس کے تم دیکھ
 ہو مگر کسی نے مگر سیکے بعد سے بہت مال دیکھا
 تو اس واقعہ سے تمنا وہ پہلا کہنا تھا کہ ہو گا
 کہ تم صرف کے مال کے ہی مالک ہو جڑا پڑا
 پاس ہے انتہی قتال علیہ وسلم اس سے ایک
 مشہر بشری رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ہے
 یکسبامت کا قول ہے کہ جو شخص آپ پر مشرک نہ
 استعمال کرتا ہے وہ کافر ہو جاتا ہے کہ نہ سبب
 علیہ سلام کی تو چن ہوتی ہے کہ نہ کفر نہ شک نہ کفر
 یہ نہ سبب کرتے تھے کہ نہ شہر ہو کہ نہ کفر نہ کفر
 ہے کہ آپ ہمارے جیسے ہی مشرک نہ ہو جو نہ کفر نہ کفر
 ہا ہے کہ آپ کہتے ہیں تو تم سے جیسے ہی اس کا
 و ہمارے ایک آپ کا مشرک نہ ہو جہاں کہ ہر
 جسے مسلم نہیں ہو گا کہ اس سے اس کو کفر نہ ہو
 کفر جہاں ہے کہ یہ کفر اس پر ہی ہے و پتہ
 میں انما مراد ہے تو اب سبب کہ یہ مال حق ہے کہ کفر نہ ہو
 اس مال کے کہ نہ کفر نہ ہو جہاں کہ تو میں ہے کہ
 اس سے حق ہو کہ وہ کفر نہ ہو تو اس کے مال
 ہے کہ کفر نہ ہو کہ نہ کفر نہ ہو تو اس کے مال
 کوئی بھی مناسب حال نہیں ہے و اگر اس مال
 پر وہی ہے تو پھر نہ کفر نہ ہو کہ نہ کفر نہ ہو
 تمام مومن ہر ایک کے مال میں اس مال
 حق ہوتا ہے کہ نہ کفر نہ ہو کہ نہ کفر نہ ہو

[illegible]

کہ جس پر سہ قابل تعلیم ہیں کہ میں بتاؤں
 ہوں یہاں تعالیٰ نے میں نہیں کہا کہ میں
 کرتا ہے جب ۷۰۰ دیکھتے کہ خود مالدار ہے تو کیا
 علیہ السلام نوٹ سنانی میں داخل نہیں کیا و اگر
 ہیں تو پر سرکشی کا حکم کیجئے میں تو گناہ گار
 میں گناہ ہے کہ سنی نام پر مسجد دروازہ کے وقت
 اتنا بہت حاصل کرو تو کیا نفی ہے کہ میں داخل
 ہیں میں انکو میں کہہ رہا ہوں میں رہتا ہے
 حلی فرمیدال کہ میں میں قرآن میں بہت میں
 چنانچہ یہ ایک دروازہ ہے کہ خدا نے کہا ہے کہ نہایت
 بڑا لگا رہے کہ میں مرد نام و نام میں اس کے
 سو درجہ کی پیشانی میں میں نے میرے خدا کے
 حد میں نہ داخل میں تو یہاں سے معصوم ہی مفید
 میں جس کے رہنے ہوئے وہاں میں کے خدا میں میں
 صلاۃ ہوں کے خدا ہوا وہ جسے وہی جو ہوا
 نہ ہوا جس پر خدا ہی میں کی تعلیم کا حکم خدا
 سے دیا ہے سے انکی تعلیم واجب ہو گیا کہ خدا
 میں میں خدا جو خدا ہی وقت میں خدا
 تعلیم کے دوسرے تقویٰ کی علامت ہے وہی
 کہ خدا ہی خدا کا یادگار ہیں۔ چنانچہ وہ
 خدا کے کہ ہے کہ جبکہ خدا خدا
 جو کہ خدا کے قریب وہ خدا ہی

دے دیتا ہے اور قرآن مجید میں اس کی طرف اشارہ بھی
 موجود ہے کہ خدا جیسے جتنا ہوتا ہے اور اس کا
 قہر کو نہیں سنا سکتے اب ہم اہل مشائخ و صوفیہ
 کی طرف رجوع کرتے ہیں اور کچھ بھی کر سکتا ہو کچھ
 بچاؤ ہو کرنا چلتا ہو تمام بود افتخاری فصل دوم
 انسانی کا فرض ہے کہ سب تک اہل ان ذہن و
 الہی روح حواس و برزوی انصاف کی مدد سے
 فوٹوں بہم پہنچتا اور اس کے بعد اس کا فرض ہے
 کہ تیرا دعویٰ اور چرخی، قصہ کے حسب کار و
 اس کی شرافت سے کہو کہ تو اس حالت میں تمام
 مسئلہ سمجھتے ہو، غواہ کا ہر ایک ہوا ہے اور
 برزوی انصاف بھی کام سے رہا ہوتا ہے اگر تو روح
 حسب دستور یعنی ہے اور سنتی ہے دیکھتی ہے ہستی
 حکمرانی ہے مذہبوں سے متفق ہے انسانی
 اور وہی مشہور تکلیف ہوتی ہے پر شہادت
 پانچ گروہ کی روح کا حالت نرم اگر ہم جسم میں رہیں
 ہے سب کچھ کہتی ہے تو تیرا ہی روح جو جسمانی
 ہے سامنے رکھ کر کیسے ان افعال پر قہر ہوگی
 ان پر کہ بقیہ جسمانی قادر یعنی وہی بنا کر گیا ہے
 کہ یہ نہ ہوتا ہے ہر ایک سے اور اور اس کے
 اور اس کے قہر تو اس میں ہیں اور اس کے
 کہنے سے محروم رہتے ہیں اور اپنی ہر عمل کے
 میں ہو رہتے ہیں اسی طرح گناہوں کی تلافی
 بھی ہو سکتا ہے کہ ان پر رحم نہیں کرتا۔ اپنے مناسب

میں عورت و بیکار ہوتے ہیں۔ میت نوح قبرستان
میں سے ایک لڑکی کا سیدھی ہے کہ آپا اللہ کے
نیک بندوں کی روحوں کا خزانہ و بھندہ اولیٰ
مردہ خدا کی یادگار ہیں و سیدہ ہادیہ ۶۷ اور اس
سیدہ کی دو صاحبزادی ہیں۔ اس کے نسب ان کا ذکر کیا گیا
اور یادگار ابھی کے صانع ہندو ہیں سے کسی ایک
کو اپنا وسیلہ ہے شکاریوں کہے کہ یہ شکاری تیرا
بارگاہ ہیں جس پر شکار سے حاصل شدہ ملک و ملک کی
روح ہمارے کا وسیلہ بنائیں۔ انہیں کہے کہ ان
روح کی روح کا وسیلہ بنانا ہوں۔ جو میں شکار سے
ہے تمام نعمت مخلوق کے نزدیک ۱۰۱۰ ملکا و ملک
سے اس کے در کھولنے اور ان کا ہونا ہے اور اس کے
کان و دیکھ پر تیرا کوئی ہے۔ وہ ہیں قدرت سے
لے اس میت سے حاجت کار ستم بردار ہے کہ گھر
جو یا مال لائے ہو خدا کا خطاب سے خدا اور اس کی
طرف وسیلہ نجات طلب کرو۔ اس میت میں وسیلہ
طلب کرنے سے پہلے یہ عرض ہے کہ قدرت کے طلب سے
ذرا۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ خدا کی مقدس یادگار
میں وسیلہ طلب کرنے پر شوق نہ لا گیا ہے اور
واحب گزارہ لا گیا ہے۔ وہی اللہ کے وسیلہ ہیں
سے وہب کی تعلیم دی گئی ہے۔ جو کہ کیا ہی
سے عورت بنی جسے طلب کرنے میں ہی ہوتا ہے
وہ خدا۔ یہ ہادیہ جو ہے یا کسی کتاب کی
قبر کی حالت میں اس کی عورت میں اور اس کے

[illegible][illegible][illegible]

مذہبہ الحقیقۃ و ہمارے ہی حقائق
اللہ حقیقت و اعطیتنی ظاہر
و کائنات العبادۃ راعی اللہ عنہم
سین یلقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عینہم سوا لا یقولون اللہ ورسولہ
اعترفوا بربوبتہ لیس فی اللہ
عینہ وکفر فی لامعینہ مع اللہ تعالیٰ
ولا ینکر عینہم احد و قال اللہ تعالیٰ
یوہی من اللہ ورسولہ وقل تعالیٰ
واللہ ورسولہ حق ان یرونہ و من
یطع اللہ ورسولہ و قال تعالیٰ و من
تقوا ہم الا ان غناہم اللہ ورسولہ
من فضلہ و یرزقہم من الایات
لکن الاحزاب من ضلالت
ہذا الکلمات احسن ہذا
تعبیر انہو م بین تحقیقہ و
انجائتہ و من ثلاث المسائل مسئلہ
امکان الکذب علی اللہ تعالیٰ
قہ و اختلاف الاعداء جائز و مسموح
مکان لکن کذب قہ لا یجوز
نسبتہ لکن کذب اللہ
تعالیٰ و خفت الاعداء مکرمہ
ولا یسعی کذبہا لان الکذب
وہو قہ قیضہ یستکف عنہا

العباد فکیف جوب الساد
و معترفہ المعاصی یوم
تقیضہ حقو و مکرمہ کا
یستی کذب قال اللہ تعالیٰ
من کن بوا عاصیہ یحیطوا
بہ و قال تعالیٰ و یقولون
علی اللہ الکذب و ہر
یقولون و غصۃ السردینہ
لنی ذکرہا اللہ تعالیٰ من
عادات الکفار کیف یجوز
مسلمات یسبہ فی اللہ تعالیٰ
فاما کذب او عداہل یجر کم
الحبس و القتل مثلاً فظہر
حیثہم غم عینی عنہم بشفاعتہ
احد من خواصہ و و یطہف
منہ و اطلقہم من یستی
و کذب کاذب کلا من
حقوہ لہم احسان و مکرمہ
و من سٹی فضل اللہ تعالیٰ
و رحمۃ علی عبادہ و الحیرین
کذب فکذب کذب عینی
وہ تعالیٰ و من طہر
مہر کذب علی اللہ و
کذب اللہ لا یطہر لہم

بلکہ اصل اختیار کی تہذیب ہے اور اس اختیار کا
تہذیب کو کوئی حیثیت نہیں کہتا بلکہ کتبہ ایک امت مسلمہ
میں ہے انسان ہی غفلت کرتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ ہم
سے نفرت کیوں کر کرے؟ پس قیامت کے ان عذاب
کی جہ سے نفرت کا مستحق نہ ہوں گا ہم اور ہر دینی
ہوگی اسے کہ نہیں لکھا ہے کہ اللہ ورسولہ کافر کا
فریق کی گلیں کرتے ہیں پس وہ عہد پر سے طور پر
نہیں سمجھ سکے پھر اللہ تعالیٰ کہ وہ جانتے ہیں وہاں
جو جھگڑا ہے فرما کر کہ یہ ان آیات میں جھگڑا ہے
کھلا تو اللہ تعالیٰ کفار کے حق میں نہ فرمایا ہے کہ یہ انکی
عادات سے ہیں اس لیے کہ اگر اس کے خلاف
کو پہلے سے نسبت ہے تجرید شامہ کہ جہاد میں
گرفتار ہیں کہ حاکم حسن ام و قتل کی سزا ہے یہی
تکرر کی خاص تقریب کی سفارش ہے یا دینی خاص حکم
سے یا دینی در خواستہ انکو معافی دینی دینے میں
اور نہ اگر جہاد میں تو کیا اس صورت میں ان حکام کو دینے
مطوف و عہد کا ہا مستحب ہے ہرگز نہیں بلکہ اس کی
نام لائی اختیار کا مستعمل ہے و احسان الیکمل
عربیانی ہے میں حال یہ ہے کہ جو شخص اس قیامت کو
خداوندی کو دے وہ اپنے جہاد کے حق میں اس کا
کذب کا عنوان دیتا ہے و ہر وہ شخص جو اس کا
ہے جو دینی جہاد کے شخص سے شہرہ کو
طام ہا کہ ہے جو طامی جہاد سے اس کا
نہا یہ کہ میں اسے ہر کفر سے علیحدہ دینی

مذهب الإمام "إد أصبح الحديث فهو مذهبى" نص في هذا الباب وإن لم يصر بالحديث الثابت بعد عثوره عليه خاف قول الإمام "أتركوا لوفى بحبر الرسول ﷺ".

والنقص المكتوب "من يدعى إن العمل بالحديث يخرج من مذهب الإمام فيقدم برهان إن كان في وسعه ؛ وقال الشافعي في كتابه "عقد الجيد" لا سبب في مخالفة حديث الذي ﷺ إلا لعاقب نص أو حتى جنى .

فما جواب هذه الأقوال خلال الكبار وإن قلتم إنه لا يخرج من مذهب الإمام فالشيع والظاهر عليه أنه لا ؟ يسوا فخرجوا

المستقى : كما كما محمد عمر ، ١٣ رجب ١٣١٣ هـ ، (١)



(١) الشيخ أحمد رضا رحمه الله ، الفصل الموهبي ، طبع مركزى مجلس رضى لاهور وقد عرّب هذه الرسالة أخوه الفضل الأستاذ فتحار محمد القارى ، لأستاذ في الأدب العربى بالجامعة الإسلامية الشريعة بدار كعبور أعظم كره ، بو - في عهد ، وشكر الأستاذ على خدمته السنية وبذلك الله فيها ونفعه بها في الدارين ، ونقلنا هذه السطور من ترجمته الشريفة ، مصنف

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب

الحمد لله الذى أنزل القرآن فيه تبيان لكل شئ تمهيدا للطبيب من الحديث وأمر به أن يبينه للناس بما أراه الله ففقر القرآن ببيان الحديث والصلاة والسلام صلى من بين القرآن وأدام المظان وأذن المجتهدين بعمال الأذهان فاستخرجوا لأحكام ما ذهب حديث فهو لا الأئمة لم يهتم الكتاب ولولا الكتاب لم يعلم لذهب فيها من سلسلة تهدي وتفت وحى آله ومحبته وجهته ملكه ومناثر أمته في يوم التوريت .

أقول وبالله التوفيق ، هذا أمران ، الأول صحة الحديث على مصطلح الأثر والثاني صحة الحديث بعمل المجتهد وبها عموم وتخصيص مذهب من من وجه وقد يكون الحديث صحيحا في لأستاذ وأئمة الأئمة وأئمة الله يعملون به نظرا في أن ذلك حديث قول شريعة تصدق أو لأنه يطابق القواعد الشرعية فعلمهم هذا بوجوب صحة حديثه وتعويته

فهنا قد تلعب الصحة على العمل لا العمل على الصحة ، وإن قال الإمام الترمذى بعد أن روى الحديث من جمع بين الصلاة والسلام

قد أن باب من أبواب الكبار

حديث هذا هو أبو عن الرحي وهو حديث بن قيس وهو صحيح
عند أهل الحديث ضعفه أحمد وغيره والعمل على هذا عند أهل العلم .

وقد حرر الإمام جلال الدين السيوطي في كتابه " التعليلات عن
المصنوعات " أشار الإمام الترمذي بذلك إلى أن الحديث أصح
يقول أهل العلم وقد صرح غير واحد بأن من دبر صحة حديث قول
أهل العلم به وإن لم يكن له إسناد يعتمد على مثله

وقد نقل لإمام شمس الدين السخاوي في " فتح مبعوث " من
الشيخ أبي الحسن الفطاني " هذا القسم لا يحتاج به كنه بل يعمل به في
قبائل الأعمال ويتوقف عن العمل به في الأحكام إلا إذا كثرت طرفه
أو صعدت بمصان عمل أو موافقة شاهد صحيح أو ضاهر القرآن وقد قال
الإمام الحنفى على الإطلاق في " فتح القدير " في باب صفة الصورة ليس
معنى الضعيف الباطل في نفس الأمر بل ما لم يثبت بالشروط معتبره
عند أهل الحديث مع تجويز كونه صحيحاً في نفس الأمر فيجوز أن
تقترب أريته بتحقيق ذلك وإن الروى الضعيف أحد في هذا الشأن المعنى
ليحكم به .

وربما يكون الحديث صحيحاً ولا يعمل به الإمام اجتهد :

١ : إما لأن عنده هذا الحديث غير متواتر فوجب نسخ الكتاب .

٢ : أو حديث الآحاد فوجب الزيادة على الكتاب .

٣ : أو حديث روى عن الآحاد في موضع تكرر الوقوع وعموم
البلوغ أو في كثرة المشاهدين وتوفر دواعي الرواية .

١ : أو يلزم تكرار النسخ في العمل به .

٥ : أو يكون الحديث الصحيح الآخر معارضاً له ويترجح عليه
بوجه من وجوه الترجيح الكثيرة .

٦ : أو ذلك الحديث مزبور أو معقول من الظاهر لحكم الجمع
والتوفيق والتعليق بين الأدلة .

٧ : أو حديثان متساويان ولا يمكن الجمع المقول بينهما ولا يعمل
فأريهما ليقين النسخ من النسخ بعد أن تساوت الأدلة
لمتدبره وجب الرجوع إلى مرفة الأصل .

٨ : أو مضى عمل العلماء على خلافه .

٩ : أو تدخل الأمة قد سوغ له مخالفة الحديث كمثل حديث الخافرة

١٠ : أو حذف الراوى الصحيح الحديث المفسر .

١١ : أو انتفت علة الحكم الآن كما في سهم المؤلفه قلوبهم .

١٢ : أو كمثل حديث لا تغمروا أمه الله مساجد الله ، وكان في ذلك
حال العصر أو عرف البلد فالتفتي الآن والقطع .

١٣ : أو العمل به دعوى الضيق الشديد والمخرج في ذلك من روى
حديث الشبهات .

١٤ : أو بعدد شيء هذا ألا وإن كان في حديث التعر به .

١٥ أو من حديث لبيعة الفجر وجلسة الاستراحة منشأ أمر معتاد
أو موقت أو حاجة خاصة لا التشريع الدائم مثل الجهر بأية في
الظهر أحيانا أو جهر الفاروق بملحاه الفنون أو مثل الحديث
عليك السلام تحية الملوك إنما المقصود به الإخبار لا الحكم الشرعي
في غير ذلك من الوجوه التي يعرفها النبي ولا يبلغ حقيقة كتبها
إلا المجهود الفقيه ليجرد كونه الحديث صحيحا على مصطلح الأثر
لأنه يكون حصة العمل للمجتهد، ولم يظهر مجتهد من السادة الصحابة
الكرام إلى الأئمة المجتهدين المتأخرين رضي الله عنهم لم يجعل
بعض الأحاديث الصحيحة مؤولا أو مرجوحا أو متروك العمل
بوجه ما .

م يعمل أمير المؤمنين عمر الفاروق لأعظم حديث عمر رضي الله عنه
في التيمم بحسب وقال لا تق الله يا عمر كما في صحيح مسلم وكذلك م يعمل
حديث فاطمة بنت قيس في عدم النفقة والسكنى لليتيمة وقال لا تترك
كتاب ربه ولا سنة نبيه يقول امرأة لابن عمر حفظت أم سبوت روى
مسلم أيضا .

وكذلك م يعمل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بحديث التيمم السالف
ذكره وقال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه أو لم تر عمر لم يقع يقول عمر
كنا في الصحيحين وكذلك م يعمل أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها
حديث فاطمة المذكور وقالت ما لنا حكمة لا نلتقي الله رواء البخاري .

وكذلك لم يعمل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بحديث
أبي هريرة رضي الله عنه "أوصوه بمسكت النار" وقال أبو بصير الدمشقي

فروضا من صحيح روى الترمذي

وكذلك م يعمل لأمر معاوية رضي الله عنه بحديث عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما أنه رضي الله عنه لم يستم هذين الركعتين وقال ليس شيء من البيت
ميجوز كما في البخاري من رواية حموي والمستعمل

وكذلك لم يعمل الجاهل من الأئمة الصحابة والتابعين من يعملهم
حديث الوضوء من الخوم لإجل وهو صحيح معروف من حديث البراء
وجابر بن سمرة وغيرهما رضي الله عنهم

وكذلك م عمل دار الهجرة عام المدينة سيد مالك بن أنس رضي الله عنه
يقول "العمل أثبت من الأحاديث" وقال أتباعه "إنه ضعيف لأن
يعمل في مثل ذلك حديثي فلان عن فلان"

وكانت طائفة من الأئمة التابعين قد عملهم لأحاديث من غيرهم
على خلافهم قادر ما يجعل هذا ويكن مفسى للعمل على غيره .

ويقول الإمام محمد بن أبي بكر بن جرير أخوه مرآة
ما حكى بحديث كذا فيقول "م أجد الناس عليه" و
الأستاذ البخاري ومسلم لإمام الحديث عبد الرحمن بن مهزي
السنة المتقدمة من سنة أهل المدينة غير من الحديث
لأمر بن حنبل للإمام أبو عبد الله محمد بن حنبل
في "حيه" في فصل في العمود أنه "وقد فعل" في
باب في مسجد ما ورد من أن من صلى الله عليه وسلم

عن سهيل بن بهضاء في المسجد فلم يصحبه العمل والعمل عند ذلك
أقرى إلخ .

وليزر حسين الدهلوي نفسه يكتب في كتابه " معيار الحق "
أن ترك بعض الأئمة بعض الأحاديث مرع عنهم لأنهم لم يعتبروا تلك
الأحاديث أحاديث يعمل بها بدعوى التسامح أو مدعوى الضعف
وأما ذلك

فقد كشفت إضافة " أمثال ذلك " عن أن الأئمة أحياناً لا يعتبرون
بعض الأحاديث أحاديث يعمل بها بغير دعوى النسخ والضعف ولا شك
أن الأمر كذلك ، وفي نفس الكتاب جعل المؤلف الحديث الجليل
لصحيح البخاري " حتى سوى الظل الأول " متروك العمل تفصيلاً
محصلاً لبعض الشافعية ، بلقيس بحجة التأويلات الباردة المكسدة المساقطة
الفسدة وقال متدراً من لائم هذه التأويلات الحقة إنفرفها حمايين
الأدلة .

وسوى ذلك قد جعل كثيراً من الأحاديث الصحيح وأهيات
مرذولة بالدعوى الباطلة الداعية الزائلة بلاثوف ولاخطر تصويها
للمذهب وقد ذكرت تفصيل ذلك في رسالتي " حاجز البحرين الوثائق
عن مع الصلاطين " وعلمه الرسالة في مسئلة واحدة فقط وهناك
ما أصبحت زلات ليزر حسين الدهلوي التي تتعلق بها ومكثداً فعل
إلى غير مسائل .

وبالمجمل لا ينكر عاقل موافقاً كان أو مخالف أن مجرد صحة الأمر
لا يستلزم صحة العمل بل يستحيل استلزامها ولا يلزم القبول بالتناهيين
حين صحة التصاريح وذلك حال عقلاً فلا جرم أن يكون المراد بصحة
الحديث في الأقوال المذكورة بالسؤال وأمثال ذلك صحة العمل وبالظهور
هو تحريم الواجب العمل عند المجتهد .

ومن أجل البديهيات أنه إن عثر المجتهد على حديث ولم يعمل به
لأجل التأويل أو لوجوه الأخرى فذلك الحديث لا يكون مذهباً له ولا
مورد لنسب الاستحالة العقلية من أنه قد نال بطلانه تصريحاً .

فقد ظهر ظهور بعد أن لادعاء بتلقي حديث على خلاف مذهب
الإمام برغم أن مذهب الإمام مطابق له لأجل أقوال الإمام المذكورة
يرحصر في أمرين

الأول : أن يكون من المعلوم والحق أن هذا الحديث لم يكن
بلغ الإمام والألمذهب بهال العلور مخالف لا موافق له ولذلك صرح
العلامة الزرقاني في شرح بلوط الشريفة عند علم أن كون الحديث
مذهب عليه إذا علم أنه لم يطلع عليه إما إذا احتسب إطلاعه عليه وأنه
حله حل محمل فلا يكون مذهبه .

الثاني : أن يكون لهذا القول محاطة تامة بأحكام الرجال وأصول
وطرق الاحتجاج ووجوه الاستنباط وما يتعلق بها من أصول فقهية
هنا تتبره أربع مراحل شديدة الصعوبة كل واحد أصعب
من الأخرى

المرحلة الأولى : فقد الرجال بحيث أن يكون المقاتل حائراً على مراتبهم من الثقة والصدق وحفظ والقبض وأقوال الأئمة فيهم ووجوه النطق ومراتب الوثيق وهو صريح تقديم المخرج والتعديس وحواس الضعف والاشتباه في موضوع التعديس والتعديس في التحقيق ويكون متبهماً من استخراج مراتب ثقل الراوى بنقل الروايات وصحة ضاعفات ولأولهم والخطيئات ويكون حادقاً في اسميهم والقد بهم وكنائهم واسمهم والوجوه المختلفة لتفسير الرواة لاسيما أصحاب التديس وتعديس اسميات ومتفق والمتفرق والمختلف والمؤلف ويكون مطع على مؤلفيهم ووفائهم وبلادهم ورحلاتهم ولقاءهم واسمائهم وتلاميذهم وطرق التعديس ووجوه الاداء والتديس والتسوية والتعديس والاختلاط والاعتدال من قبل والاعتدال من بعد والسماعين في الخلقين وغيرهم من الأمور الضرورية كلها تكون مكتشفة به فبعد ذلك كله يمكنه أن يقول في حديثه الحديث فقط إنه صحيح أو حسن أو صحيح أو ساقط أو باطل أو معضل أو مقطوع أو مرسل أو متصل

المرحلة الثانية :

أن يحسن النظر التام في الصحيح والسلي والمسانيد وجميعهم والمأجور وغيرهما من كتب الأحاديث وطرقها وخطبها والاعتدال وسواء يد أن يعثر على أثر الحديث أو شهرته أو طريقه السنية أو الأمر به بخطبة أو الشهود أو النسخة وخطب الرفع والتوقف والتقطع والوصف والمريد في متصل الإسناد واضطر بات السند ونسب في ذلك وأن يحصل به أيضاً رفع الأهم ودفع الأوهام ونسب

الخطي واطلع للشكل وإبانة الحمل وتعريف المحمل بحجمه .
والمرحلة الألفاظ .

ولذلك كان الإمام أبو حاتم الرازي يقول لا يحسن
حديث حتى يكتبه يمين وجهها ، وبعد ذلك إنما يمكنه .
الحديث شاذ أو مكبر أو معروف أو مرغوع أو مجهول
أو مشهور

المرحلة الثالثة :

ثم ينظر في العلل الخفية ونحوها من السليقة وهذا لم يجد
أحد مسطوراً ، فإن وجد الحديث منزهاً من العس كذا بعد ذلك
بوجوه الاحلال فربما يحكم بصحة الحديث بمعنى مصدق
أن يمر بهذه المراحل الثلاثة وحفاظ الحديث كنهم وال
غير الوصدين إلى دروة الاجتهاد الشافعية لا يبالغون إلا
المرحلة والذين يدعون الاجتهاد وكفاءة الأئمة الاجماد وهم
الحوار هذه المراحل عندية الصحيح أو مصدق سماء الر
حدا يوقعون ولا يستحيون بل هذا التعديس شرك من مؤيد
أى آية أو حديث قين إن البخاري والترمذي بل الإمام
المدنى ما يصححونه أو ما يخرجه من حديثه من حديثه
بعض جاء أن الذهبي والعسقلاني بل السدي ومن عدوا
على من مذهب ومن مهدي ما يقولونه بذلك هو الحق

ولما لم يقرر تقييد الاكابر الذين هم رفع واعلى واحم وأعظم بدرجات من هؤلاء وأمثالهم الذين كان ينبغي لهم أن يقلدوهم ويعتبروهم في معرفة الأحكام الالهية الذين يعترف هؤلاء أيضاً بدرجات امامتهم السامية فالتقليد انخفض لرجال (أمثال البخاري والترمذي وغيرهم) الذين هم أقل رتبة ومكانة بكثير من هؤلاء الاكابر (أمثال الأئمة الأربعة) في أقل من هذا كالجرح والتعديل وغيرهم من الامور المذكورة التي فيها السماع يقتضي الرأي لا يجوز قطعاً وإن استدلتهم فاستدلوا برأيكم ولا تسموا في هذا فلانا وفلان فستنجلي بحقيقة .

ما ذ خاضك يا مفروري في الخطر

حقى منك قيمته الثمن لم تفسد

يجب على الإخوان العاديين أن ينظروا إلى صحوبات هذه المراحل التي أوخذ فيها أحداث اجليل الشن أبو عبد الله الحاكم بمواخبات عظيمة شديدة وعزى مثل الإمام بن حبان الناقد البصير إلى التساهل وأكبر منها الإمام أبو عيسى الترمذي قد تقرر متساهلاً في التصحيح والتحسين واجعل للرفع الإمام مسلم قد اعترف بمقبولية البخاري وأبي زرعة بن أبي شيحة في رسالتك " مدارج طبقات الحديث "

ثم المرحلة الرابعة :

وهي المعنى في الملوك الرابع الذي لا يبلغ إليه أحد إلا بعد أن يكون شعباً منيرة بكون الإجهاد ومن ذا الذي بلغ في المراحل الثلاثة

مربع إمام الأمة المحدثين محمد بن اسمعيل البخاري ولكنه بحراً دخل في موضع الأحكام والنقص والإبرم فأتى بالمعجائب من أراد أن يلاحظها فيجب عليه النظر في صحيح البخاري وعمدة القاري للعلامة العيني نظرة العدد مثلاً قصة (١) حبيب الشاة شهير جداً .

ورواية اشتغال الإمام عيسى بن ابيان بالحديث ثم الاعتصاف في مسألة مرتين وكونه ملازم للعلامة الإمام الأعظم أبي حنيفة ما ثور ومعلوم ، لذلك يقرب الإمام الاجل سفيان بن عيينة شيخ الإمام الشافعي والإمام أحمد وأستاذ لأستاذ للإمام البخاري والإمام مسلم ومن الأئمة المحدثين الاجلة ومن الفقهاء المجتهدين ومن تبع التبعين " الأحاديث مضبوطة لا للفقهاء .

ويقول العلامة ابن الحاج الملكى في " المدخل " يريد الإمام سفيان بن عيينة إن غيره قد يحل الشيء على ظاهره وله غاويل من حديث غيره أو دين يغفل عنه أو مبروك أو يجب تركه غير شيء لا يقوم به إلا من تبخر ولفعه

ويقول شيخنا أبو عبد الله محمد رسول الله ﷺ " نصر الله صاباً أو معاتى وحفظها وحده وذا فرب حارس لله غير فقيه ورفه " الله إن من هو الله مـ " أخرجه الإمام أبو الشافعي ٢ و لا م أحمد ٣ والدارمي ٤ وأبو داود ٥ والترمذي وصححه ٦ .

(١) وهي إذ شرب رصيعاً ، حليب شاة .

وصحيح وهذا من المعجائب (بمرتب)

مادة ٧- والضياع في اختارة ٨- واليهيقي في اندخل عن زيد بن ثابت
 ٩- والداري عن جبير بن مطعم ومجوه ١٠- أحمد ١١- والترمذي
 ١٢- ابن حبان بسند صحيح عن ابن مسعود ١٣- والداري عن أبي النضر
 وعنه عنه عنهم أجمعين ولو كان العلم بالحديث يكفي لهم الحكم لما تردد
 بقول الذي ^{في} المذكور من قبل ؟

بقول الإمام بن حجر، ملكي الشافعي في كتابه لطيرات الحسان (١)
 إن أحدا سأل إمام الحديث سليمان الأعمش النابغ الجميل الشأن من
 الأئمة لاجلته القايين ومن تلامذة سيدنا أنس ^{عليه} عنه عن مسائل
 وكان إمامنا الأعمش سيدنا أبو حنيفة ^{عليه} ساعرا في المجلس فوجه
 الإمام الأعمش تلك المسائل إلى إمامنا فأجاب الإمام عن الفور فقال
 الإمام الأعمش من أين أتيت بهذه الأجوبة فقال من الأحاديث التي
 قد سمعتها منك وروى تلك الأحاديث بالإسناد فقال الأعمش حبك ما
 حدثت به في مائة يوم تجدني به في ساعة واحدة ما علمت أنك تعمل
 بهذه الأحاديث يا معشر الفقهاء أنتم الأطباء ونحن الصيادلة وأنت أيها
 الرجل أخذت بكل الطرفين والحسد في رب العالمين ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

(١) قد نقلت هذا الكتاب النادر في مناقب أبي حنيفة إلى
 الأندلس ، وقد طبع مع الأصل في مدينته ببلشك كهن كراتشي -
 شجاعت علي .

بعد ذلك الترابعة المراجعة :

وبعد أدراك ما المرحلة الرابعة هي : عوص المنار وأصيب
 المراحل لا يسير إليها إلا أقل القليل فمن يعرف قدره وإمكانه ،
 بيت

كذلك عاكف لغيري نوحا فلما مخرش
 كنه نظم ملكك غويش محسروا دانته

(تعريب البيت) أنت المصاوك ذو المقربة أيها حافظ فلا تعول
 ولا لطمع فإن الملوك هم يعسرون نظم محسروا وسرار ملطنتهم .
 فالواجب على السائر أن يكون له العثور التام والنظر العميق
 والتمعن المتواصل والبصيرة الناقدة والبصر المدبج والاطلاع العام على
 جميع نقات العرب وفنون الأدب ووجوه الخطاب وطرق التمعن
 وأنوع التنظيم وأقسام المعاني وإذراك العس ونفيع المناط واستخراج
 الجامع ومعرفة المانع وموارد التعميد ومواضع العسر ودلائل حكم
 الآيات والأحاديث والتأويل الصحاح ونجمة الفقه من القدماء والحديث
 ومواقع التعارض وأسباب الترجيح ومناهج التوفيق ومدارج العلم
 وممالك التخصص ومناسبات التقبيد ومشاريع القيود ونحو ذلك
 بقصود وغير ذلك .

وقد حرر الإمام شيخ الإسلام زكريا الأنصاري - قدس سره -
 البري شيئا من أجل ذلك ، ^١ بإمكان أن يندرج إلى الإلهام من
 يجتهد أو تحمته إلا بعد إحاطتكم بأدلة الشريعة كلها و... لم يسم

لغات العرب التي احتوت عليها الشريعة كلها، ومعرفكم بمبادئها وطريقها ثم قال متصلاً " وأني لكم بذلك " فلهذا الإمام العارف بالله عهد الوعاب الشعراني في الميزان .

ورد المختار الذي نقل للسلفي عبارته في المسألة في نفس ذلك الكتاب قد أوضح معنى العبارة متصلاً بتلك العبارة ولكن استغنى لم ينفه بقول ولا يخفى إن ذلك من كان اهتلا للنظر في النصوص ومعرفة صحتها من منسوخها فإذا نظر أهل المذهب في الدليل وعنى به صحيح نسبته إلى المذهب .

وبما لا ريب فيه أن الشخص الذي جاد هذه المراحل الأربعة هو مجتهد في المذهب كالإمام أبي يوسف والإمام محمد بن أبي حنيفة في المذهب المذهبي حتى ولا شك أن لا مثال هؤلاء الأئمة مبرر لذلك حكم وثلث الدعوى ومع ذلك أنهم لم يخرجوا من تقليد الإمام فانهم خافوا صورة ولكنهم عموماً معنى بالأدب الكل للإمام ثم بهم وإن يكونوا دويين بعضهم لا يمكنهم أن يدعوا بالجرم أن معاد هذا الحديث من رغم مذهب الإمام هدية الأمر الظن فقط يمكن أنه إن كانت مدركهم قصرت عن مشاركة الإمام العادية أو مرغوبة عن الإمام لعله لم يقبله فالتفتش التام على كون مذهب الإمام ليس هناك أيضاً حاجز الأئمة المجتهدين في المذهب خاصة الشرق والغرب سيدنا الإمام أبو يوسف رحمه الله تعالى الذي قد اعترف أبو القوقل والخدافون بمدرجه الرئيسية في الحديث قال فيه الإمام الخليلي " الإمام الشافعي الجليل هو أجمع القوم الحديث " وقال الإمام أحمد بن حنبل " منصف في

الحديث وقال الإمام يحيى بن معين وهو صاحب الرأي أكثر حديثاً ولا أثبت من أبي صاحب الحديث وصاحب السنة وحرار بن صاحب الرأي أكثر حديثاً عنه وقد عده الإمام أبي الشافعي من حفاظ الحديث وذكر في كتابه الإمام العلامة غيبة العراقيين فهذا الإمام أبو يوسف مع يقرب في الإمام سيدنا الإمام لأعظم ^{عليه السلام} حاشية في حديثه لا رأيت منه مذهب الذي ذهب إليه عني في الآخرة ولا قلت في حديث فكذلك هو أظهر بأحدث بصحيح من وفاد أهل يد كان الإمام مجرم بقول كنت أتردد إلى الأئمة الصغار في الزيادة لكي أرى أن أجد حديثاً أو أرا في نأية قوله فكثير ما عده الإمام في الحديث أو بثلاثة أحاديث فيقول في البعض ليس بصحيح ولا في البعض ليس معروف قطع وما أدراك هذا وأنها من نفسه هؤلاء يقول في عالم يعلم أهل الكوفة ذكر كنه الإمام من حبه في خيرت الحسان

مخصص الكلام أن غير المذهب إلى فئة لا جهاد ليسوا به ويسوا مرادين هذا أصلاً فصلاً عن المذهبين المذهبين الأئمة والولاء الذين لا يمكنون من فهم كلامهم وكلامهم جهاد أصحاب الدين الأئمة لو نظر البائل في نفس كتابه المذهب أنه صرح في الإمام أبي المشحة والعلامة محمد بن محمد بن الإمام المهتمة بور الدين عن القدرى البدي والملاء عمر بن محمد بن الإمام

النهر الفائق والعلامة محمد بن علي الدمشقي الحنكبي مؤلف الدر المختار
الكبار أنهم ليسوا بذهاب ترجيح بعض روايات المذهب فصلا عن
مخالفة المذهب ونقل في كتاب الشهادة باب القبول عن العلامة السبكي
" ابن الشحنة لم يكن من أهل الاختيار " وفي كتاب الزكوة في باب
صدقة الفطر " اليهودي ليس من أصحاب التصحيح " وفي كتاب
النكاح باب مخرقة " صاحب النهر ليس من أصحاب الترجيح " وفي
كتاب الزهري عن بحث العلامة الشرح مفسر في حاجة إلى وثباته
ببحث والقياس الذي بسنا اهلا به وأن هؤلاء يسوء في شيء حتى إن
الأكابر وأصحاب المذهب الأعظم ليعملون فيهم الدرجات أمثال الإمام
الكبير أصحاب الإمام الأجل أبو جعفر الطوسي والإمام أبو الحسن
الكرخي والإمام خمس الأئمة الحارثي والإمام خمس الأئمة السرخسي
والإمام فخر الإسلام عن الزدوي والإمام فقيه النعمان فخر الدين فاضل
عنان والإمام أبو بكر الرازي والإمام أبو الحسن القدوري والإمام
رهان الدين الفرغاني مؤلف هداية وغيرهم من الأعظم الكرم دخلهم
الله تعالى في دار السلام قد نقل التصريح فيهم عن رسالة العلامة ابن
كامل هاشم رحمه الله تعالى " إنهم لا يقدر على شيء من مخالفة لا في
الأصول ولا في الفروع .

العدس فانكم حاضرون أمام الله وما تكون بين يديه فليس من
ماسب النفس والتجسس والاحراج بدقائق بل لابد لكل إنسان أن
يطور رأسه ويفكر وأن يعتبر مؤلفاته نجاة هؤلاء الأئمة العظماء يرى
أن " هدم مصباح الساء وأبى الرأي من الغريب إن لم يقص من دينه

وعدس في نفسه لم يجد أهمية التلمذ لأدنى تلامذة تلامذتهم ، قد الله
التي تكون مغلقة من وثبة الآباء الضواري يريد أصحاب الصراحت
التمكين منها (إن عد لشيء عجيب) .

نعم لا نذكر من جعله يهين للريد مريد به وعينه إدهاء
" أناخير منه " تجاه جميع الأمة أيها الأخ هل ترهب في التمسك
بهدس أم الأخراج عن القبول فليس الاضطراب والسخطة والتسلسل
لبدائق مستكرا ولكن لاحظوا كالأثر الضواري الأهمية من غير المقلدين
ورأسهم وزعيمهم وأصل النعم وأسرى الذرى وكبر الهدس
ونشوء الدين الإمام المنتخب والمتعدد مجتهد العصر علامة الدهر نذير حسين
الدهلوي هده الله إلى الصراط السوي لاحظوا مؤلفاته نفس هذه
الأكبر وقد كشفت عن علمه بالحدوث الحاجة موال السائلين في هذه
الشهر الجاري في مسأله واحدة وهي اجمع بين الصلاتين فامخرج
طرائف التي لم ترع عين الفلك المحرم مع دوراته القديم وعمره الطويل
من يريد البسط فليراجع كتابي المذكور " حاجر البحر " .

لنا أجل علم المجتهد الدهلوي وطرائفه ومجديه في مسألة واحدة .

١ : هذا المجتهد (نذير حسين الدهلوي) لا يجوز الضمير المصير من
التروك .

٢ : ولا يفرق بين التشيع والرفض .

٣ : ولا يفصل فلان يترتب وفلان هريب الحديث .

- ٤ ولا يميز بين غرب وسكر
- ٥ ويجعل كلام " فلان بهم " على الوهمي (أي الذي قيل فيه أنه بهم فهو وهمي عنده) .
- ٦ وكذا يجعل " نه أوهم " من أنه وهمي
- ٧ وحديث المرسل مردود بحديث غيره ومذهب المعتزلة جدير بالأخذ والقبول .
- ٨ يستر الوصل المتأخر تسمية مثلاً عند ما يقول الحديث رواه مالك عن نافع عن ابن عمر حدثنا بذلك فلان عن فلان عن مالك يرويه هذا الحديث معناه ويهضم قطعة حديثاً بذلك .
- ٩ ويجعل الأحاديث الصحيحة مردودة مسكرة وواهبية بسلامة لسانه فقط
- ١٠ : وحديث الضعيف الذي صرح الإمام البخاري وغيره بكونه منكراً ومعار لا يجهده صحيحاً يبحثه الباطنة .
- ١١ ويقصر حديث الضعيف على ضعف الرواة ويعتقد العمل القوادح محدودة حتى ثقة الرواة
- ١٢ وله في معرفة الرجال شرة التمييز إلى حد أنه لا يميز بين الإمام الأجل سيادة الأعمش العظيم القدر الجليل الفخر التامع الشهير وبين سفيان بن أرقم الضعيف .

- ١٣ : ويعتمد خالد بن الحارث الثقة الثبت خالد بن محمد القسري ولا يفرق بينهما .
- ١٤ : ويقرر الوليد بن مسلم الثقة الشهير الوليد بن القاسم .
- ١٥ : ويجعل مسألة نظري بطرق جهلاً عمداً .
- ١٦ : ويجعل من الفرق اليسيرة بين الراوي المبرور والراوي الضعيف أصلاً
- ١٧ : الإمتياز بين المتابع والمندرج عليه ومتابعات المتابعات والراوية بأدب الوجوه بين ضيقه ولكن الحديث يضيف برعه بولم يجمع الضعيف في بعض الطرق
- ١٨ . وتوفر الطرق البغليّة ، ووضوح المعاني في الكتب الضعيفة القديمة حتى في الصحيحين والسنن الأربعة والنسب والروايات يستحسن عليه فضلاً عن قدرة الاعتناء بجميع الطرق من الكتب والحاجة إلى الاحتياط والفرق بين أدباني والمتابع من سائر الباحث والتحقيق .
- ١٩ : ولا يميل قول الأئمة في التصحيح والتصنيف ولا يرد القول منقولاً ومذكوراً في تصديدهم ولا يراعي من مذهبهم مردوداً ومحمولاً
- ٢٠ : وقد يقدح الرواة على ما يبحرهم ويهم بلاءهم ولا يراعي من مذهبهم مردوداً ومحمولاً

فتدوى ١. إن أحاديث الرسول عن مصدرها الصلوة والسلام قد جاءت في باب جواز الإشارة بالسبابة كثيراً وجاء بعض الروايات الفقهية الحنفية أيضاً في هذه الباب ولكن غير المذهب الظاهر وأما قول الإمام محمد النسياني كان رسول الله ﷺ بشير ومصحح كما يصحح النبي عليه وعلى آله الصلوة والسلام ثم قال هذا قول وقول أبي حنيفة رضي الله تعالى عنهما في روايات النواذر لأن روايات الأصول وإدراك حرمة الإشارة بالروايات معتبرة وافقوا على كراهة الإشارة لا يجوز للمقلدين أمثال أن يجزئوا على الإشارة مما يقتضي الأحاديث ولا يجوز من تكب هذا الأمر من الحنفية عن الجانبين إما لا يثبت العلم بالأحاديث المعروفة في جواز الإشارة للعلماء المجتهدين أو يحسبهم أنهم حكموا بالحرمة والكراهة يقتضي آراءهم خلاف الأحاديث وكلامهم فاسد لأن المختار من الأسماء أو معانده ولكن الحسن الفطن بهؤلاء الأكابر وحسب أنهم لم يحكموا بحرمة أو الكراهة حتى ظهر لهم الدليل شافية ما في الباب أنه لا علم لنا بذلك الدليل وهذا المعنى لا يستلزم قبح لا كابر وإن قال أحد أنه يعلم الدليل بخلاف ذلك أقول لا يعتبر علم المفسد في إثبات الحلة والحرمة ويعتبر ظن المجتهد في هذا الباب كذا هو لا الأكابر يسمون الأحاديث لأجل القرب وغور العلم وحصول الورع والتفتوى أحسن مما لا باعد ويعملون للصحة من النسخ والنسخ من عدم النسخ أكثر من ولاريب أنهم يحسنون الوجه بوجهه في ترك العمل بمقتضى الأحاديث عن صاحبها الصلوة والسلام وأما ما نقل عن الإمام الأعظم (رحمته الله) في الحديث فهو منه في قوله في الحديث الذي لم يعمل في الإمام وحكم بخلاف ذلك بدء على عدم العلم بهذا الحديث

وأحاديث الإشارة (في التشهد) ليست من هذا القسم . . .
عباء الاحناف اتوا بجواز الإشارة أيضاً فيجوز العمل بها . . .
التدوى المتعارضة قلت إن وقع التعارض بين الجواز . . .
اجوازاً ملتبساً .

ونقل أيضاً من رسالة المبدع والهادي للمجدد :-

« كان ينبغي (هذا المصنف) إلى مدة أن يبدؤ بوجه القراءة . . .
نصف الإمام في المذهب الحنفي ولكن عشاء بالمذهب كان يترك القراءة . . .
جوراً وكذا يعتقد هذا الترك من قبل الرياضة أخيراً أظهر الله حقيقته
المذهب الحنفي في ترك قراءة المأموم بركة لكم بالمذهب هذا لأنه
عن المذهب الحنفي وجعل القراءة الحكيمة أحسن من القراءة الحقيقية في
نظر البصيرة »

نعم استعرضوا الآن أشعار أقوال الكبار ثم انظروا هذا . . .
الكبراء وعظم العقلاء وإمام الأئمة ماذا يقول وكيف يقول الصواب . . .
الادعاء الباطل أي العمل بالحديث وكيف يهلك هذه النظرية .

أولاً - اعترف صراحة بأن الإشارة في التشهد وردت في . . .
أحاديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم .

ثانياً - تلك الأحاديث معروفة وشهيرة .

ثالثاً - في المذهب الحنفي اختلاف قال الإمام محمد رحمه الله . . .
روايات النواذر كان الذي ﷺ بشير فصحح ذلك . . .

راماً وأعرب عن أن هذا هو الإمام الأعظم رضي الله تعالى عنه .

جاءت الرواية فقط على أن الأئمة الأحاط بكتبها مع هذا كله لأجل أن روايات الإشارة ليست من ظهر الرواية يقوم لكل صراحة لا يجوز لنا المقدس أن نعتري على الإشارة بعمل بالحديث هذا القول القاهر بالإمام الرباني في حال القين والسهل فكيف يكون قوله في العمل بالحديث فيما لا يكون القنوى منه ولا يوجد اختلاف في الرواية أصلاً

أيها الناس من في هذا الإمام قال الله وفي الله الحق مبين ومصدق كذا مشجور " المعترضون وإنشوا عظمة الله وفي الله لم يكن ينكره . بطل في مخافة الله هذا النفس المردود ودموم فيه بمنه وعب لأرد وروايتي والمرشد ودمع البعدت ويعتبر تعظيمه تعظيم الله وشكره شكر الله كما يكتب في مكتوبه السبع :

" انشراح ر محمد الألف الثاني) قطب الإرشاد لهذا الدور وقد بقي كثير من الصالحين بادية البصائر والبدعات هي يد وتعميم الشيخ تعظيم دور الأئمة ويمكن لا يكون وشكر نعمه الشيخ شكر بعض المنعمات أعظم لله تعالى في الأجور " .

نعم عمل من مذكر حسين الدهلوي ليس الأئمة حضرة محمد بن علي " معيار الحق " إن بعض الناس في هذه الأيام يصعدون مشركين

بالتزام التقليد ادعى فإنهم لا يقولون بالحديث الصحيح وإن عرض ضد رواية الكيداني

في نفس مسألة الإشارة تعرض رواية الكيداني كما عرض المحدث فتاوى الغرباء وجامع الرموز وعزائفة الروايات وغيرها وذلك أصلاً وعدم أي عدم قبول الحديث ضد الرواية الفقهية .

فانظروا كيف يقدم بحدود الرواية الفقهية ولاجله يترك العمل بالأحاديث الصحيحة ويعبر بلذر الدهلوي عن هذا بالشرك بلا خوف ولا خطر جفنا الله من ظلال هلاله هي الشرك والفرغ من أمر الدهلوي إليه ونقدم فوائد كلام المحدث

أولاً . هذه هي فائدة عظيمة

ثانياً . قد صرح حضرة المحدث بأن الأحاديث المعروفة كما وردت في رفع اليدين وآراءه بقتلهم وطيرها فانه يست أقل شهرة من أحاديث الإشارة فلا يعرضها ضد أقوال الإمام إلا شيء من غير أو معاند مكارم ملح فإن تلك الأحاديث لم تكن لتخفى على الإمام ومعاذ الله لم يكن الإمام يبخاف الأحاديث برأيه فلا جرم أنه لم يعمل بها لئلا يفتي قولي شرعي .

ثالثاً . قد أعرب عن أن العلم بالاجوبة الأحاديث ليس بواجباً ، ويكفي العلم بأن عند علمائنا وجه موجهها .

رابعاً . وقد قال أيضاً يكون العمل بمسألة المذهب وإن لم يكن من خلاف ذلك صراحة فضلاً عن أن لا يتم العمل به

أيها القديسون الكرم أنظروا في البحث مستول عنه واحتدوا
الخروج عن البحث فلاسه الصنيع الشنيع للعهدة والحد حرس ويا يفتح
بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الناسين وصلى الله تعالى على سيد
المرسلين محمد وآله وصحبه أجمعين .

وكان ينبغي لنا أن نسمى هذا المختصر بمقتضى زيادة :

« الفضل الموهبي في معنى إداصح الحديث فهو موهبي »

ونافيه باللب التارخي :

« أمر التكتيت بحراب سوال اركات »

ربما نقبل منا أنك أنت الصنيع العقيم ، آمين . والله سبحانه
وتعالى أعلم وحسنه جل مجده أتم وأحكم .

كتبه : عبده المذنب أحمد رضا البريلوي

عفى عنه محمد مصطفى الشبي الأبي

صلى الله تعالى عليه وآله وسلم .



بدأت حركة الخلافة بعد الحرب العالمي الأولى (زهاء ١٩١٩م)
في جميع شبه القارة الهندية ، وأساس هذه الحركة كان الظلم والاستبداد
على الأتراك المسلمين من المسلمين ، وهذا ما ملأ صدور المسلمين
بالاحقاد ضد الإنجليز في شبه القارة ، وكان في عهد مع سائر الناس
لربطان كهران ، حكمتا على عهد أيا ما غير يسيرة ، هما المسلمون
والهندوس ، وكان كل منهما يود سيطرته على الهند ، ولما رأى رئيس
الهندوس غاندي نسرة المسلمين ضد الإنجليز ، إهتم هذه الفرصة
وأعلن " بحركة ترك الموالاة " بياخذ القوة من المسلمين ضد
الإنجليز ، وذلك في سنة ١٩٢٠م ويمنه أواد بعض القواد من المسلمين
ما أراد غاندي ، وكان من نتيجة مقارنة " حركة الخلافة " (التي
كانت حركة المسلمين) مع " حركة ترك الموالاة " ونشأت من هذا كله
مشكلة شرعية ، وهي أن المسلمين وإن قاطعوا الإنجليز ولكنهم
والو الهندوس ، بل قعدوا أنفسهم مع الهندوس في سلسلة للوادة
والوادة ، وأول من جهر بتحريم هذه الصورة هو شيخنا أحمد رضا
بنه مخالف " حركة ترك الموالاة " بشكلها الخاصة ، والذين كانوا
في طليعة هذه الحركة إتهموه بمودة الإنجليز والحال إنه أكبر من أن
الإنجليز في الواقع كما صرح بعد ، وهذه الحركة كانت في ١٩٢٠م
الحركة التي كانت في عهد الملك " أكبر " (١٩١٣ - ١٩١٤م)
عندما شهدنا الشيخ أحمد سرهدي (متوفى ١٩٠٣م) في عهد الملك .

الثاني. أمدى يقول فيه شاعر المشرق علامه اقبال رحمه الله

وه هند میں سرمایہ ملت کا نگہبان

اللہ نے بروقت کیا جس کو حیرت دار

ولا أنشئت تلك الحركة الأكرية (توحيد الأديان) بهيته
جديدة قام لتدميرها وتدميرها أحد آخر؛ وهو أحمد رضا، رحمه
الله، فدمرها بمصل الله وكرمه تعبير

خضوع بعض العلماء للإنجليز وحشوعهم للهندوس؛

ومع الأسف لا ينل أن أذكر موجزاً الجو الذي عمل فيه الشيخ
أحمد رضا، إن شاء الله، رحمه الله، عند التجديدي، وقت "مع الأسف" لأن
هذه التذكيرة تسفر القناع عن بعض وجوه الأعيان، ومعها لا قبل
ولا قدرة بنا عن تغيير مسجلات التاريخ.

تمرق اتباع الشيخ إمدد الله مهاجر مكى في مرتين عند الثورة
الهندية سنة ١٨٥٧م وهند لإتراق وقع في مسئلة اصره ملك دهن.
فانتحيت لفرقة مركزها عن كره (مدينة في هند) وأخرى ديوبند (١)
أما اصحاب ديوبند فهم منعو في ثورة سنة ١٩٥٧م الإنجليز
بعضهم قاتلوا مع المسلمين (٢) والشيخ رشيد أحمد بجوهى لما

(١) الشيخ عبيد الله السندى - الشاه ولي الله وحركة الداعية

ص - ١١١.

(٢) تذكيرة الرشيد، اهل الأول - ص - ٧٥.

أحد في قضية البني ضد الإنجليز قال واضحا "بني في الواقع مطيع
للحكومة (الإنجليزية) لا لا بصري تهمه شيئاً، ولو ثلثت فدعوه
ولية الأمر لعل ما تشاء (١).

وقال بعض العلماء إن الهند دور الحرب والمسلمين مستأمنون
فيها، وعلى هذا الأساس لا يجوز لهم جهاد، كما قالت الشيعة (٢)
وقال بعضهم إن الهند دور السلام فلا يجوز فيها جهاد، وكانت حال
سيطرة الحكومة الإنجليزية أن أكثر الناس أطعوها، كما يقول الفرد لائل
"إن الجمعيات الهندية كلها مع اختلافها في بعض الأمور متحدة
القلوب في اطاعة نرج بريندانيه اطاعة كاملة (٣).

وبعد مغرب العلى لأولى بدأت حركة الخلافة وفي تلك الآونة
بدأت حركة ترك الدولة على إشارة غاندى، واتحدت هاتان الحركتان
مخالفة الإنجليز مع الدولة فيها بينهما، أى بين المسلمين والهندوس.
ومن هنا نشأ تصور القومية الوطنية، وقالوا إن المسلمين والهندوس
قوم واحد لأنهم يسكنون في وطن واحد، ومع الأسف فإن هذا

(١) تذكيرة الرشيد اهل الأول ص - ٨١.

(٢) ص - ١١١، قاسم دهنو دهنو في كتابه - ص ١١٠.

ص - ١٧٤ - ١٨١.

(٣) سر الفر لائل - عروج وصحة للملكه - ص - ١١٠.

ص - ١١١، دهنو ١٩٣٣م ص ٣٦٩.

التصور بعض أكابر علماء الهند ، وفي بعضهم يقول علامه زین رحمہ اللہ .

عجم ہنوز ندانند رموز دین ورنہ

ز دیوبند حسین احمد ابن چہ ہو المعجی است

سرود بر سر منبر کہہ مت از وطن است

چہ ہے خبر ز مقام محمد عربی است

بہ مصطفی برسان خویش ز کہہ دین ہمہ دوست

گر ہاؤ نہ رسیدی تمام پوہی است (۱)

یعنی ان العجم لم یقفوا عن رموز الدین حتی الآن ، والمعجب کل المعجب أن حسین احمد الدیوبندی یقول عن امیر ان القوم یشکل بالوطن ، ہا احوالہ عن مطالبہ مصطفی ﷺ ، الذین کہہ فی حب الرسول ﷺ ومن لم یحبہ فهو أبو غلب ، ائی لا یمسک للمسلم أن یجعل مرکز ائمہ صحابہ ﷺ لا الوطن واللغة والنسب والنسب وغیرہ ، کہا یقول علامہ فی شعر آخر .

بہیں وجود حدود و تنوع ہے اسکا

محمد عربی ہے ہے عالم عربی

وحضر مولانا محمد علی جوہر مولانا شوکت علی فی خطبہ الشیخ احمد رضا رحمہ اللہ ودعاه علی "حرکتہ ترک امورات" فاجاب

(۱) کلیات اقبال : طبع دہلی ص - ۳۵۲ .

الشیخ بقولہ "مولانا فرق عظیم بین سیاستک و سیاستی ، اثم حواء الاتحاد المسلمين والهندوس وأن ضد هذا الاتحاد ، ولما سمعنا هذه الإجابة الواضحة وجدنا في نفسي شيئاً ، وتطهرنا لقلوبهم لسان الشيخ ا "مولانا ا ای لا أخالف حرية الوطن بل إلى أخالف اتحاد المسلمين والهندوس" (۱) .

وقد استغنى الشيخ بعض الناس عن ترك ناولات (۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰م) فأجاب الشيخ جواباً مدلولاً لدلائل قاطعة ، وطبع هذا الجواب باسم "حججہ الوطنیة فی آیة المتحفة" (۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰م) وأريد أن أذكر فكرة الشيخ في ضوء هذا الكتاب .

سأله مولوی حاکم عن برہنوں کلیتہ اسلامیہ لاہور (۱۴ صفر ۱۳۳۹ھ) وغلاصۃ مؤلہ کالآئی :-

"قال مولانا أبو الکلام آزاد فی جلسة الثوری العمومیة لکلیة اسلامیہ فی لاہور (۲۰ کتوبر ۱۹۲۰ھ) لا بد لنا من رد لمبالغ الإمامیہ من حکومتہ بریطانیہ لتحقق ترک ناولات ، ونعزز الکلیة عن الجامعة ، وكان قوب إلى الکلام موجباً لإنارة الغضب فی شرکاء جلسة ، فسأل مولوی حاکم علی من الشیخ احمد رضا بھان عن قوب إلى الکلام ، هل یصبح قولہ أم لا ؟ وما حکم ہذا المبالغ ؟ وقوب (۱) پاشا بیگم - اندامات السیاسة والذہبیہ الشیخ احمد رضا .

صرفات لاہور ، اپریل ۱۹۲۰م - ص ۶۵ .

ورہنوں محمد مسعود احمد : فاضل برہنوں اور ترکہ ، لاہور والیکور اشلیانی حسینی قریشی . القیام فی السیاسة (۱۰ ص ۲۰۰) .

طابع معارف پشاور کراچی - ص ۳۶۱

والمشركين وبين محلها ، يقول ، والإنصاف على أحوال ثلاث .

(١) إلتواء : أن تلجئ الجماعة القليلة الضعيفة العاجزة إلى الجماعة الكبيرة القوية ، لحل مشاكلها ، وهذا يرادف الانقياد الكلي بالهداية فكيف يجوز (١) .

الإعتماد : أن يستعينوا مع أمثالهم في العدد والقوة ، ويوالوهم ، للحصول العزة والغلبة ، وهذا لا يتصور من عاقل أن يستعين بأعدائه (٢) .

الإستخدام : أن يكون الكافر مغلوباً ، لا يقدر على إيصال الضرر ، بل يكون ناصحاً لنا خوفاً وطعناً (٣) .

ثم يقول الشيخ وأهله :

الموالاة حرام مطلقاً مع كل مشرك ، لو كان ذمياً مطيعاً وناصباً للإسلام ، ولو كان ، إبناً ، أباً ، أخاً أو قريباً عزيزاً (٤) .

وكان بعض العلماء حينئذ لا يجوزون المعاملة والموالاة بل يحسنونها مع الكفار ومشركي الهند ، حينما يخدمون مجرد المعاملة مع الإنجليز

(١) أوراق حكم مكية - ٢٧٩ .

(٢) أيضاً - ٢٨٠ .

(٣) أيضاً من ٢٨٠ .

(٤) أيضاً من ٢٣٧ .

حراماً قطعياً ، بل قال مولانا شوكت علي من أرضي الهنود نفس أرضي الله ، معاذ الله قال مولانا ظفر الملك لو لم تحتم النبوة لكان مهاتما كالمهدي نبياً وقال مولانا عبد الباقى إلى جملته (عائدي) هاديائي أطيعه في جميع ما يقول ، وحالي الآن مصداق قول الشاعر :

عمرى كده بآيات وأحاديث كمنشت

دقنى ونثار بت برسى كرى

يعنى إلى لدبت عمرى الذى قضيت مع القرآن والأحاديث على رجل وثنى ، وقال محمد علي جوهر " إلى أعتقد إتباع كالمهدي لازماً على بعد إتباع رسول الله ﷺ

ولم يكتف هؤلاء على الأقوال المذكورة بل جازوا بشردها لند (الهندوس) على منبر جامع فعل الخطاب ، ووجهوا القرآن الكريم وكتبنا (الكتاب المقدس عند الهندوس) في جملة واحدة وأخرجوا جلوسها معا ، وبعضهم اختاروا شعار الهندوس .

قضية البرية البقرة :

كما يعلم قراءنا الكرام أن الهنود يعظمون البقرة بل يعبدونها ، ومنذ قديم لا يزال مسلمو الهند في معركة وقتال مع الهنود في قضية قربان البقرة وذبحها ، وعلى هذه القضية تهيج الحروب بينهم من حين إلى حين ، حتى الآن ، وجمال الدين أكبر منع ذبح البقرة في القرن العاشر الهجرى ، وقدر التعزيرات الكبيرة للذين يذبحون البقرة ويحرقون أمراً (١) .

(١) من أراد البسط فليراجع إلى " آئين أكبرى " رضى الفضل ، ومنتخب التواريخ لعبد القادر البدائى ، و " منتخب التواريخ " وغيرها من كتب التاريخ .

وجاهد ضد هذا الحكم المحدث للألف الثاني ، وحينما فتح كانكره ،
ذبح الشيخ أحمد المحدث السرهندي البقرة بيده في الحصن بين يدي
جهان كير ، وبهذا أحق شعار المسلمين .

وبهذه بدأت تلك القضية في عهد الشيخ أحمد رضا خان رحمه الله
وكان من أمرها أن بدأت مدن موهن مالوى قال في جاسة كانفرس
في دلى (ديسمبر ١٩١٨ م) على المسلمين أن يتركوا ذبح البقرة تطيبا
لقلوب المنود ويمدوا اليهم يد المرافقة والمودة .

وبعد هنا أعلنت " مسلم ليگ (في ديسمبر ١٩١٩ م) بمساعي
الدكتور غنار أحمد أنصاري والطبيب أجمل خان أن على المسلمين أن
يحترموا عواطف المنود ، ويتركوا قربان البقرة ألبته .

وخالف هذا القرار الشيخ عبد القادر البدايوى (وهو من خلص
أحياء الشيخ أحمد رضا خان رحمه الله) وكتب جوابه باسم " الرسالة
المتوجهة على اتحاد المسلمين والمندوس إلى مهاتما گاندى " وقد طبع
هذا الجواب في ديسمبر ١٩٢٥ م من حل كره (هند) .

وقدم إلى الشيخ أحمد رضا سؤال متعلق بقربان البقر في سنة
١٣٠٠ هـ فاجاب الشيخ بجواب مدلل من الدلائل الشرعية ومماه ،
" أنفس الذكر في قربان البقر " (١) ملخصه قربان البقر من شعائر
الإسلام قال تعالى : والذين جعلن لها لكم من شعائر الله ، لا يجوز
للمسلمين أن يشاركوا مع الشركين في منع ذبح البقر .

قطاعات إلى حضرة حاتم الزمانى الفاضل حسين بجلي بن سعيد استاذ في
العقير ابي محمد الويلشورغا الطياره على عظماء الباري

أَمَلَجَاكَ حَلْمِي يَا حَسِينٌ عَلَيْكُمْ
أَقَمْتَ مَلُومَ الَّذِينَ أَعْلَيْتَ صَوْتَهُ
فَكَلِمٌ مِنْ عَدُوٍّ قَدْ تَشَوَّبَ بِهَا عَمَّا
فَأَلْفَقَتْ فِيهَا الْمَاءَ تَبْرًا وَدِرْصَمًا
وَلَا غُرُوفٍ فِيهَا حَيْثُ تَجْزَى بِنَيْفَةٍ
رَوَى قَوْلَ مَلَكٍ أَعْمَا خَلَقًا لَمُنْفِقِي
إِنِّيَأُفِي مَلِكُمْ رَسُولٌ بِلْ جَمَّةٍ
فِيَا سَيِّخَنَا هَذَا كِتَابٌ هَذَا آيَةٌ
فَلَا تَجْعَلْنَهَا يَا مَلَاذِي كَعُظْمَةِ الْ
عَلَى صُلُوعِكُمْ جَارِي إِلَالَهُ بِجَنَّةٍ تَشْتَعَلُ
وَيَجْمَعُنَا فِيهَا بِأَهْلِ الشُّبُورَةِ

Bava Musliar

Mudarris Valavannur

Juma masjid Kerala

KALPAKANCHERI

INDIA

بسم الله الرحمن الرحيم الدعوة الإسلامية العالمية فرع آزادكشير (باكستان)



THE WORLD ISLAMIC MISSION

An International Religious Organisation Central Office: 10/2
Azad Kashmir Branch: Juma Masjid Medina - Sector C/2 Mirpur A.K. Pakistan

الدعوة الإسلامية العالمية تنفذ على أي حال من قبل في إزالة القبة الخفا
مقدمة من قبل: بلدة ميرपुर آزادكشير (باكستان) من فرع: الدعوة الإسلامية العالمية
مقدم من: أي سعد الحارثي في الجيلة: الدعوة " لا إزالة القبة الخفا -
وكان العلامة محمد بشير رئيساً للجيلة

اجتمع فيها أعضاء اللجنة من اتحاد آزادكشير وعضو خاص في كثير من الساعات وعاطف
فيها الأعضاء موضحين أهمية إبقاء القبة الخفا التي ترفع شعيرة المؤمنين العالم كله الذين
يريدون زيارة القبة الخفا وسيلة ليعلمهم بقوله الرسول صلى الله عليه وسلم: "مَنْ رَأَى
قَبْرِي فَجَبَنِي لَمْ يَخْفِ" وهذا الرأي للدوم يسعد أكثر الناس. وَخَدَعَتْ عَيْنِي
وَمَارَ خُفِّي لأعداء الإسلام - مَنْ يَكُنْ أَنْ يَكُونَ هَذَا الرَّأْيُ الْقَبِيحَ لِمَنْ يَزُورُ بِلَادَ إِسْلَامٍ ؟
مَنْ لَيْسَ لِإِزَالَةِ مَقْبَرَةِ النَّبِيِّ - لا والله بل يَكُنْ أَنْ تَكُونَ الْإِيْقَاتُ خَفِيَّةً وَالْقُوَى الْيَهُودِيَّةُ
تَعْمَلُ خَلْفَ هَذَا الرَّأْيِ الْبُشِيِّ - لَا تَقْدَرُ أَنْ لَقِّنَ أَنْ إِخْرَاجَ جَنَازَةِ الْأَصْحَابِ وَجَارَةِ
السَّيِّدِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذَا أَنَّهُ عَلَيْهِمْ سَبَبٌ لِإِجْتِرَارِ
بِهِ الرَّأْيَ لِإِزَالَةِ الْقَبْرِ الْخَفَاءِ - هَذَا قَدْ نَظَّمَهُ لِأَخِيرَتِهِمَا إِلَهًا أَنْ تَذُقُوا
يَسَّ طَرِ الْمَمْلَكَةِ السُّعُودِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ أَنْ تَشْرَحَ الْحُجُجَ الْبَلَدَةَ الَّتِي نَحْنُ نَحْبِ وَتَدَاخِلُ
مَسْأَلَةً كَرِيمَةً بِقُبُورِ الْمُسْلِمِينَ الْمَعْرُوفَةِ لِحُبِّ الرَّسُولِ وَحُبِّهِ قَبْرِ الْخَفَاءِ لِأَجْلِ عَدُوِّ السَّلَامِ
وَلَا خَلْفَ فِيهِ أَنَّ لِحُبِّ الْعَرَبِ لِلْعَرَبِيِّينَ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ أَحْتَرَامُهُمْ فَكَيْفَ تَبْقَى الْحُبَّةُ لِحُبِّ قَبْرِهِمَا -
وَلَحْنُ لِنَحْنُ السَّلَامُ وَالْإِسْلَامُ سَلَامٌ الْعَالَمِيَّةُ أَنْ تَحْبِرُ الْمَمْلَكَةَ السُّعُودِيَّةَ الْعَرَبِيَّةَ لِهَذِهِ
الْحَدُوثَةِ الْعَالَمِيَّةِ وَتَسْعَى أَنْ تَذُقَ مِنْ عَذَابِ الْجِيلَةِ الْمَذْمُومَةِ فِي الْقُرْآنِ -
١٥ ربيع الآخر ١٣٩٨ هـ والسلام
٢٤ ربيع الآخر ١٣٩٨ هـ

هذان الكتابان (المدارج السنية) و (العقائد الصحيحة في الزهد
الوهابية السنية) يوضحان أن قراءة الصلوات على رسولنا محمد (صلى
الله عليه وسلم) ثواب عظيم وأن الاستغاث والدور لارم كن يعفوا من
مات وعليه عبادة ناقصة وحقوق لعباد وأن أرواح الأتقياء والشهداء
والأولياء مستمعون على أمور الدنيا بعد موتهم وأن الله تعالى يرحم
الأحياء بشفاعتهم وكذلك يشرحان كيفية الدعاء وأعمال الخيرات
والحجرات للأموال كلا الكتابين في اللغة العربية مع اردو وترجمة

المكتبة الخفية

These books, Madār-i-Jussanīyya, Al-aqaid-
us-sahiha li-tardī-i-l-wahabiyyat-in-Najdiyya,
inform that it is very thawāb to say the sala-
wāt for our Prophet, that it is necessary to
perform dāw and isqāt for a deceased person
so that his sins pertaining to worships and to
his rights of creatures will be pardoned, that
the souls of martyrs and the Awliyā are aware
of the world after their death, that through
their intercession Allahu ta'ālā will show mercy
to the living, and teaches how to do prayers
and pious and charitable deeds for the dead.
Both of these books, in Arabic, also contain
their Urdu translations.

HAKIKAT KITABEVI

أعضاء فرع: الدعوة الإسلامية العالمية آزادكشير

10/2 Mirpur A.K. PAKISTAN

İş bu (Medaricü's-seniyye) ve (El-akaid-üs-sa-
hika fi-tardid-il-vehhâbiyyet-in Necdiyye) ki-
tâblarında, Peygamberimize salavât okumanın
çok zevâb olduğu ve vefât eden kimsenin ibâ-
detlerindeki kusurlarını ve kul haklarını affvet-
tirmek için devir ve iskat yapmak lâzım oldu-
ğu ve Peygamberlerle cennetler ve evliyanın öl-
dükden sonra rahîlârının dünyadan haberdar
olmaları ve bunların vâsıtasıyla Allâhü teâlâ-
nın dâimî merhamet edeceği ve ölümler için
nazıl duâ ve hayret ve hasenât yapacağı bî-
dârlanmaktadır. Her iki kitap arapça olup, Ur-
du diline tercümeleri sahâ vardır. İçinde es-
manîha yuz hiç yoktur.

HAKIKAT KİTÂBEVİ